

*Réflexions sur la violence*

DU MÊME AUTEUR

*D'Aristote à Marx*, éd. du Sandre, 2007.

*Étude sur Vico et autres textes*, Honoré Champion, 2007.

*Introduction à l'économie moderne*, L'Harmattan, 2010.

*La décomposition du marxisme*, L'Harmattan, 2010.

*Les illusions du progrès*, L'Âge d'Homme, 2007.

*Proudhon*, Stalker, 2007.

GEORGES SOREL

RÉFLEXIONS  
SUR LA VIOLENCE

*Postface*  
*de Philippe Blouin*

ENTREMONDE  
Genève-Paris

Les *Réflexions sur la violence* ont été publiées pour la première fois en 1908.  
La présente édition reproduit la 8<sup>e</sup> édition, parue chez Marcel Rivière en 1936.

ISBN : 978-2-940426-22-5

Entremonde, 2013.

## AVERTISSEMENT

POUR LA TROISIÈME ÉDITION

On m'a demandé bien des fois, dans ces derniers temps, si je n'ai pas observé depuis 1906 des faits qui infirmeraient quelques-unes des thèses exposées dans ce livre. Je suis, au contraire, plus convaincu que jamais de la valeur de cette philosophie de la violence. Il m'a paru même utile de joindre à cette réimpression une « apologie de la violence » que j'avais publiée dans le *Matin* du 18 mai 1908, au moment où paraissait la première édition.

Ce livre appartient à la catégorie de ceux que l'opinion commune n'autorise pas un auteur à améliorer ; je me suis seulement permis de changer, de place en place, quelques mots, afin de rendre certaines phrases plus claires.

Février 1912.



À LA MÉMOIRE DE LA  
COMPAGNE DE MA JEUNESSE  
JE DÉDIE CE LIVRE  
TOUT INSPIRÉ PAR SON  
ESPRIT





## INTRODUCTION

LETTRE À DANIEL HALÉVY

Mon cher Halévy,

J'aurais sans doute laissé ces études enfouies dans la collection d'une revue si quelques amis, dont j'apprécie fort le jugement, n'avaient pensé que je ferais bien de placer sous les yeux du grand public des réflexions qui sont de nature à mieux faire connaître un des phénomènes sociaux les plus singuliers que l'histoire mentionne. Mais il m'a semblé que je devais à ce public quelques explications, car je ne puis m'attendre à trouver souvent des juges qui soient aussi indulgents que vous l'avez été.

Lorsque j'ai publié dans le *Mouvement socialiste* les articles qui vont être maintenant réunis en un volume, je n'avais pas l'intention de composer un livre. J'avais écrit mes réflexions au fur et à mesure qu'elles s'étaient présentées à mon esprit; je savais que les abonnés de cette revue ne seraient pas embarrassés pour me suivre, parce qu'ils sont familiarisés avec les théories qu'y développent mes amis depuis plusieurs années. Je crois bien que les lecteurs de ce livre seraient au contraire fort désorientés si je ne leur adressais une sorte de plaidoyer, pour les mettre à même de considérer les choses du point de vue qui m'est habituel. Au cours de nos conversations vous m'avez fait des remarques qui s'inséraient si bien dans le système de mes pensées qu'elles m'ont amené à approfondir quelques questions intéressantes. Je suis persuadé que les considérations que je vous soumets ici, et que vous avez provoquées, seront fort utiles à ceux qui voudront lire avec profit ce volume.

Il y a peut-être peu d'études dans lesquelles apparaissent d'une manière plus évidente les défauts de ma manière d'écrire; maintes fois on m'a reproché de ne pas respecter les règles de l'art, auxquelles se soumettent tous nos contemporains, et de gêner ainsi mes lecteurs par le désordre de mes expositions. J'ai bien cherché à rendre le texte plus clair par de nombreuses corrections de détail, mais je n'ai pu faire disparaître le désordre. Je ne veux pas me défendre en invoquant l'exemple de grands écrivains qui ont été blâmés pour ne pas avoir su composer; Arthur Chuquet, parlant de J.-J. Rousseau, dit: « Il manque à ses écrits l'ensemble, l'ordonnance, cette liaison des parties qui constitue le tout<sup>1</sup>. » Les défauts des hommes illustres ne sauraient justifier les fautes des hommes obscurs, et j'estime

---

1. A. CHUQUET, *Jean-Jacques Rousseau*, p. 179.

qu'il vaut mieux expliquer franchement d'où provient le vice incorrigible de mes écrits.

Les règles de l'art ne se sont imposées d'une manière vraiment impérative qu'assez récemment ; les auteurs contemporains paraissent les avoir acceptées sans trop de peine parce qu'ils désirent plaire à un public pressé, souvent fort distrait et parfois désireux avant tout de s'éviter toute recherche personnelle. Ces règles ont d'abord été appliquées par les fabricants de livres scolaires. Depuis qu'on a voulu faire absorber aux élèves une somme énorme de connaissances, il a fallu mettre entre leurs mains des manuels appropriés à cette instruction extra-rapide ; tout a dû être exposé sous une forme si claire, si bien enchaînée et si propre à écarter le doute, que le débutant en arrive à croire que la science est chose beaucoup plus simple que ne pensaient nos pères. L'esprit se trouve meublé très richement en peu de temps, mais il n'est point pourvu d'un outillage propre à faciliter le travail personnel. Ces procédés ont été imités par les vulgarisateurs et les publicistes politiques<sup>2</sup>. Les voyant si largement appliquées, les gens qui réfléchissent peu ont fini par supposer que ces règles de l'art étaient fondées sur la nature même des choses.

Je ne suis ni professeur, ni vulgarisateur, ni aspirant chef de parti ; je suis un autodidacte qui présente à quelques personnes les cahiers qui ont servi pour sa propre instruction. C'est pourquoi les règles de l'art ne m'ont jamais beaucoup intéressé.

Pendant vingt ans j'ai travaillé à me délivrer de ce que j'avais retenu de mon éducation ; j'ai promené ma curiosité à travers les livres, moins pour apprendre que pour nettoyer ma mémoire des idées qu'on lui avait imposées. Depuis une quinzaine d'années je travaille vraiment à apprendre ; mais je n'ai point trouvé de gens pour m'enseigner ce que je voulais savoir ; il m'a fallu être mon propre maître et, en quelque sorte, faire la classe pour moi-même. Je me dicte des cahiers dans lesquels je formule mes pensées comme elles surgissent ; je reviens trois ou quatre fois sur la même question, avec des rédactions qui s'allongent et parfois même se transforment de fond en comble ; je m'arrête quand j'ai épuisé la réserve des remarques suscitées par de récentes lectures. Ce travail me donne énormément de peine ; c'est pourquoi j'aime assez à prendre pour sujet la discussion d'un livre écrit par un bon auteur ; je m'oriente alors plus facilement que dans le cas où je suis abandonné à mes seules forces.

Vous vous rappelez ce que Bergson a écrit sur l'impersonnel, le socialisé, le *tout fait*, qui contient un enseignement adressé à des élèves ayant besoin

---

2. Je rappellerai ici cette sentence de Renan : « La lecture, pour être salutaire, doit être un exercice impliquant quelque travail. » (*Feuilles détachées*, p. 231.)

d'acquérir des connaissances pour la vie pratique. L'élève a d'autant plus de confiance dans les formules qu'on lui transmet, et il les retient par suite d'autant plus facilement qu'il les suppose acceptées par la grande majorité; on écarte ainsi de son esprit toute préoccupation métaphysique et on l'habitue à ne point désirer une conception personnelle des choses; souvent il en vient à regarder comme une supériorité l'absence de tout esprit inventif.

Ma manière de travailler est tout opposée à celle-là; car je sou mets à mes lecteurs l'effort d'une pensée qui cherche à échapper à la contrainte de ce qui a été antérieurement construit pour tout le monde, et qui veut trouver du personnel. Il ne me semble vraiment intéressant de noter sur mes cahiers que ce que je n'ai pas rencontré ailleurs; je saute volontiers par-dessus les transitions parce qu'elles rentrent presque toujours dans la catégorie des lieux communs.

La communication de la pensée est toujours fort difficile pour celui qui a de fortes préoccupations métaphysiques: il croit que le discours gênerait les parties les plus profondes de sa pensée, celles qui sont très près du moteur, celles qui lui paraissent d'autant plus naturelles qu'il ne cherche jamais à les exprimer. Le lecteur a beaucoup de peine à saisir la pensée de l'inventeur, parce qu'il ne peut y parvenir qu'en retrouvant la voie parcourue par celui-ci. La communication verbale est beaucoup plus facile que la communication écrite, parce que la parole agit sur les sentiments d'une manière mystérieuse et établit facilement une union sympathique entre les personnes; c'est ainsi qu'un orateur peut convaincre par des arguments qui semblent d'une intelligence difficile à celui qui lit plus tard son discours. Vous savez combien il est utile d'avoir entendu Bergson pour bien connaître les tendances de sa doctrine et bien comprendre ses livres; quand on a l'habitude de suivre ses cours, on se familiarise avec l'ordre de ses pensées et on se retrouve plus facilement au milieu des nouveautés de sa philosophie.

Les défauts de ma manière me condamnent à ne jamais avoir accès auprès du grand public; mais j'estime qu'il faut savoir nous contenter de la place que la nature et les circonstances ont attribuée à chacun de nous, sans vouloir forcer notre talent. Il y a une division nécessaire de fonctions dans le monde: il est bon que quelques-uns se plaisent à travailler pour soumettre leurs réflexions à quelques méditatifs, tandis que d'autres aiment à s'adresser à la grosse masse des gens pressés. Somme toute, je ne trouve pas que mon lot soit le plus mauvais: car je ne suis pas exposé à devenir mon propre disciple, comme cela est arrivé aux plus grands philosophes lorsqu'ils se sont condamnés à donner une forme parfaitement régulière aux intuitions qu'ils avaient apportées au monde. Vous n'avez pas oublié,

certainement, avec quel souriant dédain Bergson a parlé de cette déchéance du génie. Je suis si peu capable de devenir mon propre disciple que je suis hors d'état de reprendre un ancien travail pour lui donner une meilleure exposition, tout en le complétant; il m'est assez facile d'y apporter des corrections et de l'annoter; mais j'ai vainement essayé, plusieurs fois, de penser à nouveau le passé.

Je suis, à plus forte raison, condamné à ne jamais être un homme d'école<sup>3</sup>; mais est-ce vraiment un grand malheur? Les disciples ont, presque toujours, exercé une influence néfaste sur la pensée de celui qu'ils appelaient leur maître, et qui se croyait souvent obligé de les suivre. Il ne paraît pas douteux que ce fut pour Marx un vrai désastre d'avoir été transformé en chef de secte par de jeunes enthousiastes; il eût produit beaucoup plus de choses utiles s'il n'eût été l'esclave des marxistes.

On s'est moqué souvent de la méthode de Hegel s'imaginant que l'humanité, depuis ses origines, avait travaillé à enfanter la philosophie hégélienne et que l'esprit avait enfin achevé son mouvement. Pareilles illusions se retrouvent, plus ou moins, chez tous les hommes d'école: les disciples somment leurs maîtres d'avoir à clore l'ère des doutes, en apportant des solutions définitives. Je n'ai aucune aptitude pour un pareil office de définisseur: chaque fois que j'ai abordé une question, j'ai trouvé que mes recherches aboutissaient à poser de nouveaux problèmes, d'autant plus inquiétants que j'avais poussé plus loin mes investigations. Mais peut-être, après tout, la philosophie n'est-elle qu'une reconnaissance des abîmes entre lesquels circule le sentier que suit le vulgaire avec la sérénité des somnambules.

Mon ambition est de pouvoir éveiller parfois des vocations. Il y a probablement dans l'âme de tout homme un foyer métaphysique qui demeure caché sous la cendre et qui est d'autant plus menacé de s'éteindre que l'esprit a reçu aveuglément une plus grande mesure de doctrines toutes faites; l'évocat est celui qui secoue ces cendres et qui fait jaillir la flamme. Je ne crois pas me vanter sans raison en disant que j'ai quelquefois réussi à provoquer l'esprit d'invention chez des lecteurs; or, c'est l'esprit d'invention qu'il faudrait surtout susciter dans le monde. Obtenir ce résultat vaut mieux

---

3. Il me semble intéressant de signaler ici quelques réflexions empruntées à un admirable livre de Newman: « Bien qu'il soit impossible de se passer du langage, il ne faut l'employer que dans la mesure où il est indispensable, et la seule chose importante est de stimuler chez ceux auxquels on s'adresse un mode de pensée, d'idées, semblables aux nôtres, qui les entraînera par leur propre mouvement, plutôt que par une contrainte syllogistique; d'où il résulte que toute école intellectuelle aura quelque chose du caractère ésotérique, car c'est une réunion de cerveaux pensants; le lien qui les rassemble, c'est l'unité de pensée; les mots dont ils se servent deviennent une sorte de *Tessera* qui n'exprime pas la pensée, mais la symbolise. » (*Grammaire de l'assentiment*, trad. franc., p. 250.) En fait, les écoles n'ont guère ressemblé à l'idéal que se formait Newman.

que recueillir l'approbation banale de gens qui répètent des formules ou qui asservissent leur pensée dans des disputes d'école.

## I

Mes *Réflexions sur la violence* ont agacé beaucoup de personnes à cause de la conception pessimiste sur laquelle repose toute cette étude ; mais je sais aussi que vous n'avez point partagé cette impression ; vous avez brillamment prouvé, dans votre *Histoire de quatre ans*, que vous méprisez les espoirs décevants dans lesquels se complaisent les âmes faibles. Nous pouvons donc nous entretenir librement du pessimisme et je suis heureux de trouver en vous un correspondant qui ne soit pas rebelle à cette doctrine sans laquelle rien de très haut ne s'est fait dans le monde. J'ai eu, il y a longtemps déjà, le sentiment que si la philosophie grecque n'a pas produit de grands résultats moraux, c'est qu'elle était généralement fort optimiste. Socrate l'était même parfois à un degré insupportable.

L'aversion de nos contemporains pour toute idée pessimiste provient, sans doute, en bonne partie de notre éducation. Les jésuites qui ont créé presque tout ce que l'Université enseigne encore aujourd'hui étaient optimistes parce qu'ils avaient à combattre le pessimisme qui dominait les théories protestantes, et parce qu'ils vulgarisaient les idées de la Renaissance ; celle-ci interprétait l'Antiquité au moyen des philosophes ; et elle s'est trouvée ainsi amenée à si mal comprendre les chefs-d'œuvre de l'art tragique que nos contemporains ont eu beaucoup de peine pour en retrouver la signification pessimiste<sup>4</sup>.

Au commencement du XIX<sup>e</sup> siècle il y eut un concert de gémissements qui a fort contribué à rendre le pessimisme odieux. Des poètes, qui vraiment n'étaient pas toujours fort à plaindre, se prétendirent victimes de la méchanceté humaine, de la fatalité ou encore de la stupidité d'un monde qui ne parvenait pas à les distraire ; ils se donnaient volontiers des allures de Prométhées appelés à détrôner des dieux jaloux ; aussi orgueilleux que le farouche Nemrod de Victor Hugo, dont les flèches lancées contre le ciel retombaient ensanglantées, ils s'imaginaient que leurs vers blessaient à mort les puissances établies qui osaient ne pas s'humilier devant eux ; jamais les

---

4. « La tristesse, qui est répandue comme un *pressentiment* sur tous les chefs-d'œuvre de l'art grec, en dépit de la vie dont ils semblent déborder, [témoigne] que les individus de génie, même dans cette période, étaient en état de pénétrer les illusions de la vie auxquelles le génie de leur temps s'abandonnait sans éprouver le besoin de les contrôler. » (HARTMANN, *Philosophie de l'inconscient*, trad. franc., tome II, p. 436.) J'appelle l'attention sur cette conception qui voit dans le génie des grands Hellènes une anticipation historique ; il y a peu de doctrines plus importantes pour l'intelligence de l'histoire que celle des anticipations dont Newman a fait usage dans ses recherches sur l'histoire des dogmes.

prophètes juifs n'avaient rêvé tant de destructions pour venger leur Iahvé que ces gens de lettres n'en rêvèrent pour satisfaire leur amour-propre. Quand cette mode des imprécations fut passée, les hommes sensés en vinrent à se demander si tout cet étalage de prétendu pessimisme n'avait pas été le résultat d'un certain déséquilibre mental.

Les immenses succès obtenus par la civilisation matérielle ont fait croire que le bonheur se produirait tout seul, pour tout le monde, dans un avenir tout prochain. « Le siècle présent, écrivait Hartmann il y a près de quarante ans, ne fait qu'entrer dans la troisième période de l'illusion. Dans l'enthousiasme et l'enchantement de ses espérances, il se précipite à la réalisation des promesses d'un nouvel âge d'or. La Providence ne permet pas que les prévisions du penseur isolé troublent la marche de l'histoire par une action prématurée sur un trop grand nombre d'esprits. » Aussi estimait-il que ses lecteurs auraient quelque peine à accepter sa critique de l'illusion du bonheur futur. Les maîtres du monde contemporain sont poussés, par les forces économiques, dans la voie de l'optimisme<sup>5</sup>.

Nous sommes ainsi tellement mal préparés à comprendre le pessimisme, que nous employons, le plus souvent, le mot tout de travers : nous nommons, bien à tort, pessimistes des optimistes désabusés. Lorsque nous rencontrons un homme qui, ayant été malheureux dans ses entreprises, déçu dans ses ambitions les plus justifiées, humilié dans ses amours, exprime ses douleurs sous la forme d'une révolte violente contre la mauvaise foi de ses associés, la sottise sociale ou l'aveuglement de la destinée, nous sommes disposés à le regarder comme un pessimiste, – tandis qu'il faut, presque toujours, voir en lui un optimiste écœuré, qui n'a pas eu le courage de changer l'orientation de sa pensée et qui ne peut s'expliquer pourquoi tant de malheurs lui arrivent, contrairement à l'ordre général qui règle la genèse du bonheur.

L'optimiste est, en politique, un homme inconstant ou même dangereux, parce qu'il ne se rend pas compte des grandes difficultés que présentent ses projets ; ceux-ci lui semblent posséder une force propre conduisant à leur réalisation d'autant plus facilement qu'ils sont destinés, dans son esprit, à produire plus d'heureux.

Il lui paraît assez souvent que de petites réformes, apportées dans la constitution politique et surtout dans le personnel gouvernemental, suffiraient pour orienter le mouvement social de manière à atténuer ce que le monde contemporain offre d'affreux au gré des âmes sensibles. Dès que ses amis sont au pouvoir, il déclare qu'il faut laisser aller les choses, ne pas trop se hâter et savoir se contenter de ce que leur suggère leur bonne volonté ; ce n'est pas toujours uniquement l'intérêt qui lui

---

5. HARTMANN, *loc. cit.*, p. 462.

dicte ses paroles de satisfaction, comme on l'a cru bien des fois : l'intérêt est fortement aidé par l'amour-propre et par les illusions d'une plate philosophie. L'optimiste passe, avec une remarquable facilité, de la colère révolutionnaire au pacifisme social le plus ridicule.

S'il est d'un tempérament exalté et si, par malheur, il se trouve armé d'un grand pouvoir, lui permettant de réaliser un idéal qu'il s'est forgé, l'optimiste peut conduire son pays aux pires catastrophes. Il ne tarde pas à reconnaître, en effet, que les transformations sociales ne se réalisent point avec la facilité qu'il avait escomptée; il s'en prend de ses déboires à ses contemporains, au lieu d'expliquer la marche des choses par les nécessités historiques; il est tenté de faire disparaître les gens dont la mauvaise volonté lui semble dangereuse pour le bonheur de tous. Pendant la Terreur, les hommes qui versèrent le plus de sang furent ceux qui avaient le plus vif désir de faire jouir leurs semblables de l'âge d'or qu'ils avaient rêvé, et qui avaient le plus de sympathies pour les misères humaines : optimistes, idéalistes et sensibles, ils se montraient d'autant plus inexorables qu'ils avaient une plus grande soif du bonheur universel.

Le pessimisme est tout autre chose que les caricatures qu'on en présente le plus souvent : c'est une métaphysique des mœurs bien plutôt qu'une théorie du monde; c'est une conception d'une *marche vers la délivrance* étroitement liée : d'une part, à la connaissance expérimentale que nous avons acquise des obstacles qui s'opposent à la satisfaction de nos imaginations (ou, si l'on veut, liée au sentiment d'un déterminisme social), – d'autre part, à la conviction profonde de notre faiblesse naturelle. Il ne faut jamais séparer ces trois aspects du pessimisme, bien que dans l'usage on ne tienne guère compte de leur étroite liaison.

1° Le nom de pessimisme provient de ce que les historiens de la littérature ont été très frappés des plaintes que les grands poètes antiques ont fait entendre au sujet des misères qui menacent constamment l'homme. Il y a peu de personnes devant lesquelles une bonne chance ne se soit pas présentée au moins une fois; mais nous sommes entourés de forces malfaisantes qui sont toujours prêtes à sortir d'une embuscade, pour se précipiter sur nous et nous terrasser; de là naissent des souffrances très réelles qui provoquent la sympathie de presque tous les hommes, même de ceux qui ont été favorablement traités par la fortune; aussi la littérature triste a-t-elle eu des succès à travers presque toute l'histoire<sup>6</sup>. Mais on n'aurait qu'une idée très imparfaite du pessimisme en le considérant dans ce genre de productions littéraires; en général, pour apprécier une

---

6. Les plaintes que firent entendre les prétendus désespérés au début du XIX<sup>e</sup> siècle durent en partie leur succès aux analogies de forme qu'elles présentent avec la véritable littérature pessimiste.

doctrine, il ne suffit pas de l'étudier d'une manière abstraite, ni même chez des personnages isolés, il faut chercher comment elle s'est manifestée dans des groupes historiques ; c'est ainsi qu'on est amené à ajouter les deux éléments dont il a été question plus haut.

2° Le pessimiste regarde les conditions sociales comme formant un système enchaîné par une loi d'airain, dont il faut subir la nécessité, telle qu'elle est donnée en bloc, et qui ne saurait disparaître que par une catastrophe l'entraînant tout entier. Il serait donc absurde, quand on admet cette théorie, de faire supporter à quelques hommes néfastes la responsabilité des maux dont souffre la société ; le pessimiste n'a point les folies sanguinaires de l'optimiste affolé par les résistances imprévues que rencontrent ses projets ; il ne songe point à faire le bonheur des générations futures en égoïsant les égoïstes actuels.

3° Ce qu'il y a de plus profond dans le pessimisme, c'est la manière de concevoir la marche vers la délivrance. L'homme n'irait pas loin dans l'examen, soit des lois de sa misère, soit de la fatalité, qui choquent tellement la naïveté de notre orgueil, s'il n'avait l'espérance de venir à bout de ces tyrannies par un effort qu'il tentera avec tout un groupe de compagnons. Les chrétiens n'eussent pas tant raisonné sur le péché originel s'ils n'avaient senti la nécessité de justifier la délivrance (qui devait résulter de la mort de Jésus), en supposant que ce sacrifice avait été rendu nécessaire par un crime effroyable imputable à l'humanité. Si les Occidentaux furent beaucoup plus occupés du péché originel que les Orientaux, cela ne tient pas seulement, comme le pensait Taine, à l'influence du droit romain<sup>7</sup>, mais aussi à ce que les Latins, ayant de la majesté impériale un sentiment plus élevé que les Grecs, regardaient le sacrifice du Fils de Dieu comme ayant réalisé une délivrance extraordinairement merveilleuse ; de là découlait la nécessité d'approfondir les mystères de la misère humaine et de la destinée.

Il me semble que l'optimisme des philosophes grecs dépend en grande partie de raisons économiques ; il a dû naître dans des populations urbaines, commerçantes et riches, qui pouvaient regarder le monde comme un immense magasin rempli de choses excellentes, sur lesquelles leur convoitise avait la faculté de se satisfaire<sup>8</sup>. J'imagine que le pessimisme grec provient de tribus pauvres, guerrières et montagnardes, qui avaient un énorme orgueil aristocratique, mais dont la situation était par contre fort médiocre ; leurs poètes les enchantaient en leur vantant les ancêtres et leur faisaient espérer des expéditions triomphales conduites par des héros surhumains ;

7. TAINÉ, *Le Régime moderne*, tome II, pp. 121-122.

8. Les poètes comiques athéniens ont dépeint, plusieurs fois, un pays de cocagne où l'on n'a plus besoin de travailler. (A. et M. CROISSET, *Histoire de la littérature grecque*, tome III, pp. 472-474.)



ils leur expliquaient la misère actuelle, en racontant les catastrophes dans lesquelles avaient succombé d'anciens chefs presque divins, par suite de la fatalité ou de la jalousie des dieux; le courage des guerriers pouvait demeurer momentanément impuissant, mais il ne devait pas toujours l'être; il fallait demeurer fidèle aux vieilles mœurs pour se tenir prêt à de grandes expéditions victorieuses, qui pouvaient être très prochaines.

Très souvent on a fait de l'ascétisme oriental la manifestation la plus remarquable du pessimisme; certes Hartmann a raison quand il le regarde comme ayant seulement la valeur d'une anticipation, dont l'utilité aurait été de rappeler aux hommes ce qu'ont d'illusoire les biens vulgaires; il a tort cependant lorsqu'il dit que l'ascétisme enseigna aux hommes «le terme auquel devaient aboutir leurs efforts», qui est l'annulation du vouloir<sup>9</sup>; car la délivrance a été tout autre chose que cela au cours de l'histoire.

Avec le christianisme primitif nous trouvons un pessimisme pleinement développé et complètement armé: l'homme a été condamné dès sa naissance à l'esclavage; – Satan est le prince du monde; – le chrétien, déjà régénéré par le baptême, peut se rendre capable d'obtenir la résurrection de la chair par l'Eucharistie<sup>10</sup>; il attend le retour glorieux du Christ qui brisera la fatalité satanique et appellera ses compagnons de lutte dans la Jérusalem céleste. Toute cette vie chrétienne fut dominée par la nécessité de faire partie de l'armée sainte, constamment exposée aux embûches tendues par les suppôts de Satan; cette conception suscita beaucoup d'actes héroïques, engendra une courageuse propagande et produisit un sérieux progrès moral. La délivrance n'eut pas lieu; mais nous savons par d'innombrables témoignages de ce temps ce que peut produire de grand la marche à la délivrance.

Le calvinisme du xvi<sup>e</sup> siècle nous offre un spectacle qui est peut-être encore plus instructif; mais il faut bien faire attention à ne pas le confondre, comme font beaucoup d'auteurs, avec le protestantisme contemporain; ces deux doctrines sont placées aux antipodes l'une de l'autre; je ne puis comprendre que Hartmann dise que le protestantisme «est la station de relâche dans la traversée du christianisme authentique» et qu'il ait fait «alliance avec la renaissance du paganisme antique<sup>11</sup>»; ces appréciations s'appliquent seulement au protestantisme récent qui a abandonné ses prin-

---

9. HARTMANN, *loc. cit.*, p. 492. — «Le mépris du monde, associé à une vie transcendante de l'esprit, était professé dans l'Inde par l'enseignement ésotérique du bouddhisme. Mais cet enseignement n'était accessible qu'à un cercle restreint d'initiés, engagés dans le célibat. Le monde extérieur n'en avait pris que la lettre qui tue, et son influence ne se manifestait que sous les formes extravagantes de la vie des solitaires et des pénitents.» (p. 439.)

10. BATIFFOL, *Études d'histoire et de théologie positive*, 2<sup>e</sup> série, p. 162.

11. HARTMANN, *La Religion de l'avenir*, trad. franc., p. 27 et p. 21.

cipes propres pour adopter ceux de la Renaissance. Jamais le pessimisme, qui n'entraîne nullement dans le courant des idées de la Renaissance<sup>12</sup>, n'avait été affirmé avec autant de force qu'il le fut par les Réformés. Les dogmes du péché et de la prédestination furent poussés jusqu'à leurs conséquences les plus extrêmes ; ils correspondent aux deux premiers aspects du pessimisme : à la misère de l'espèce humaine et au déterminisme social. Quant à la délivrance, elle fut conçue sous une forme bien différente de celle que lui avait donnée le christianisme primitif : les protestants s'organisèrent militairement partout où cela leur était possible ; ils firent des expéditions en pays catholiques, expulsant les prêtres, introduisant le culte réformé et promulguant des lois de proscription contre les papistes. On n'empruntait plus aux apocalypses l'idée d'une grande catastrophe finale dans laquelle les compagnons du Christ ne seraient que des spectateurs, après s'être longtemps défendus contre les attaques sataniques ; les protestants, nourris de la lecture de l'Ancien Testament, voulaient imiter les exploits des anciens conquérants de la Terre sainte ; ils prenaient donc l'offensive et voulaient établir le royaume de Dieu par la force. Dans chaque localité conquise, les calvinistes réalisaient une véritable révolution catastrophique, changeant tout de fond en comble.

Le calvinisme a été finalement vaincu par la Renaissance ; il était plein de préoccupations théologiques empruntées aux traditions médiévales et il arriva un jour où il eut peur de passer pour être demeuré trop arriéré ; il voulut être au niveau de la culture moderne, et il a fini par devenir simplement un christianisme relâché<sup>13</sup>. Aujourd'hui fort peu de personnes se doutent de ce que les Réformateurs du xvi<sup>e</sup> siècle entendaient par libre examen ; les protestants appliquent à la Bible les procédés que les philologues appliquent à n'importe quel texte profane ; l'exégèse de Calvin a fait place à la critique des humanistes.

L'annaliste, qui se contente d'enregistrer des faits, est tenté de regarder la délivrance comme un rêve ou comme une erreur ; mais le véritable historien considère les choses d'un autre point de vue ; lorsqu'il veut savoir quelle a été l'influence de l'esprit calviniste sur la morale, le droit ou la littérature, il est toujours ramené à examiner comment la pensée des anciens protestants était sous l'influence de la marche vers la délivrance. L'expérience de cette grande époque montre fort bien que l'homme de

---

12. « À cette époque commença le conflit entre l'amour païen de la vie et le mépris, la fuite du monde, qui caractérisaient le christianisme. » (HARTMANN, *op. cit.*, p. 126.) Cette conception païenne se trouve dans le protestantisme libéral, et c'est pourquoi Hartmann le considère, avec raison, comme irréligieux ; mais les hommes du xvi<sup>e</sup> siècle voyaient les choses sous un autre aspect.

13. Si le socialisme périclît, ce sera évidemment de la même manière, pour avoir eu peur de sa barbarie.

cœur trouve, dans le sentiment de lutte qui accompagne cette *volonté de délivrance*, une satisfaction suffisante pour entretenir son ardeur. Je crois donc qu'on pourrait tirer de cette histoire de belles illustrations en faveur de cette idée que vous exprimiez un jour : que la légende du Juif errant est le symbole des plus hautes aspirations de l'humanité, condamnée à toujours marcher sans connaître le repos.

## II

Mes thèses ont choqué encore les personnes qui sont, de quelque manière, sous l'influence des idées que notre éducation nous a transmises au sujet du droit naturel ; et il y a peu de lettrés qui aient pu s'affranchir de ces idées. Si la philosophie du droit naturel s'accorde parfaitement avec la force (en entendant ce mot au sens spécial que je lui ai donné au chapitre v, § IV), elle ne peut se concilier avec mes conceptions sur le rôle historique de la violence. Les doctrines scolaires sur le droit naturel s'épuiserait sur une simple tautologie : le juste est bon et l'injuste est mauvais, si l'on n'avait pas toujours admis implicitement que le juste s'adapte à des actions qui se produisent automatiquement dans le monde : c'est ainsi que les économistes ont longtemps soutenu que les relations créées sous le régime de la concurrence dans le régime capitaliste sont parfaitement justes, comme résultant du cours *naturel* des choses ; les utopistes ont toujours prétendu que le monde présent n'est *pas assez naturel* ; ils ont voulu en conséquence donner un tableau d'une société mieux réglée automatiquement et partant plus juste.

Je ne saurais résister au plaisir de me reporter à quelques *Pensées* de Pascal, qui embarrassèrent terriblement ses contemporains et qui n'ont été bien comprises que de nos jours. Pascal eut beaucoup de peine à s'affranchir des idées qu'il avait trouvées chez les philosophes sur le droit naturel ; il les abandonna parce qu'il ne les estima pas suffisamment pénétrées de christianisme : « J'ai passé longtemps de ma vie, dit-il, en croyant qu'il y avait une justice ; et en cela je ne me trompais pas ; car *il y en a selon que Dieu nous l'a voulu révéler*. Mais je ne le prenais pas ainsi, et c'est en quoi je me trompais ; car je croyais que notre justice était essentiellement juste et que j'avais de quoi la connaître et en juger » (fragment 375 de l'édition Brunschvicg) ; – « Il y a sans doute des lois naturelles ; mais cette belle raison corrompue<sup>14</sup> a tout corrompu » (fragment 294) ; – « *Veri juris*. Nous n'en avons plus » (fragment 297).

---

14. Il me semble que les éditeurs de 1670 durent être effrayés du calvinisme de Pascal ; je suis étonné que Sainte-Beuve se soit borné à dire qu'il « y avait dans le christianisme de Pascal

L'observation va d'ailleurs montrer à Pascal l'absurdité de la théorie du droit naturel; si cette théorie était exacte, on trouverait quelques lois universellement admises; mais des actions que nous regardons comme des crimes ont été regardées autrefois comme vertueuses: «Trois degrés d'élévation du pôle renversent toute la jurisprudence, un méridien décide de la vérité; en peu d'années de possession, les lois fondamentales changent; le droit a ses époques, l'entrée de Saturne au Lion nous marque l'origine d'un tel crime. Plaisante justice qu'une rivière borne! Vérité en deçà des Pyrénées, erreur au-delà... Il faut, dit-on, recourir aux lois fondamentales et primitives de l'État qu'une coutume injuste a abolies. C'est un jeu sûr pour tout perdre; rien ne sera juste à cette balance» (fragment 294; cf. fragment 375).

Dans cette impossibilité où nous sommes de pouvoir raisonner sur le juste, nous devons nous en rapporter à la coutume et Pascal revient souvent sur cette règle (fragments 294, 297, 299, 309, 312). Il va plus loin encore et il montre comment le juste est pratiquement dépendant de la force: «La justice est sujette à dispute, la force est très reconnaissable et sans dispute. Ainsi on n'a pu donner la force à la justice, parce que la force a contredit la justice et a dit que c'était elle qui était juste. Et ainsi ne pouvant faire que ce qui est juste fût fort, on a fait que ce qui est fort fût juste» (fragment 298; cf. fragments 302, 303, 306, 307, 311).

Cette critique du droit naturel n'a point la parfaite clarté que nous pourrions lui donner aujourd'hui, parce que nous savons que c'est dans l'économie qu'il faut aller chercher le type de la force arrivée à un régime pleinement automatique et pouvant ainsi s'identifier naturellement avec le droit, – tandis que Pascal confond dans un même genre toutes les manifestations de la force<sup>15</sup>.

Les changements que le droit subit au cours des temps avaient vivement frappé Pascal et ils continuent d'embarrasser fort les philosophes: un système social bien coordonné est détruit par une révolution et fait place à un autre système que l'on trouve également parfaitement raisonnable; et ce qui était juste autrefois est devenu injuste. On n'a pas ménagé les sophismes pour prouver que la force avait été mise au service de la justice durant les révolutions; maintes fois on a démontré que ces arguments sont absurdes; mais le public ne peut se résoudre à les abandonner, tant il est habitué à croire au droit naturel!

---

quelque chose qui les dépassait... que Pascal avait encore plus besoin qu'eux d'être chrétien». (*Port-Royal*, tome III, p. 383.)

15. Cf. ce que je dis sur la force au chapitre V.

Il n'y a pas jusqu'à la guerre qu'on n'ait voulu faire descendre sur le plan du droit naturel : on l'a assimilée à un procès dans lequel un peuple revendiquerait un droit méconnu par un voisin malfaisant. Nos pères admettaient volontiers que Dieu tranchait le différend, au cours des batailles, en faveur de celui qui avait raison ; le vaincu devait être traité comme le serait un mauvais plaideur : il devait payer les frais de la guerre et donner des garanties au vainqueur pour que celui-ci pût jouir en paix de ses droits restaurés. Aujourd'hui il ne manque pas de gens pour proposer de soumettre les conflits internationaux à des tribunaux d'arbitrage ; ce serait une laïcisation de l'ancienne mythologie<sup>16</sup>.

Les partisans du droit naturel ne sont pas des adversaires irréductibles des luttes civiles, ni surtout des manifestations tumultueuses ; on l'a vu suffisamment au cours de l'affaire Dreyfus. Quand la force publique est entre les mains de leurs adversaires, ils admettent assez volontiers qu'elle est employée à violer la justice, et alors ils prouvent qu'on peut sortir de la légalité pour rentrer dans le droit (selon une formule des bonapartistes) ; ils cherchent à intimider, tout au moins, le gouvernement lorsqu'ils ne peuvent songer à le renverser. Mais quand ils combattent ainsi les détenteurs de la force publique, ils ne désirent nullement supprimer celle-ci ; car ils ont le désir de l'utiliser à leur profit quelque jour ; toutes les perturbations révolutionnaires du XIX<sup>e</sup> siècle se sont terminées par un renforcement de l'État.

La violence prolétarienne change l'aspect de tous les conflits au cours desquels on l'observe ; car elle nie la force organisée par la bourgeoisie, et prétend supprimer l'État qui en forme le noyau central. Dans de telles conditions il n'y a plus aucun moyen de raisonner sur les droits primordiaux des hommes ; c'est pourquoi nos socialistes parlementaires, qui sont des enfants de la bourgeoisie et qui ne savent rien en dehors de l'idéologie de l'État, sont tout désorientés quand ils sont en présence de la violence prolétarienne ; ils ne peuvent lui appliquer les lieux communs qui leur servent d'ordinaire à parler de la force, et ils voient avec effroi des mouvements qui pourraient aboutir à ruiner les institutions dont ils vivent : avec le syndicalisme révolutionnaire, plus de discours à placer sur la Justice immanente, plus de régime parlementaire à l'usage des Intellectuels ; – c'est l'abomination de la désolation ! Aussi ne faut-il pas s'étonner s'ils parlent de la violence avec tant de colère.

---

16. Je ne puis arriver à trouver l'idée de l'arbitrage international dans le fragment 296 de Pascal, où quelques personnes le découvrent ; Pascal y signale simplement ce qu'a de ridicule la prétention qu'émettait de son temps chaque belligérant, dans son manifeste, de condamner, au nom du droit la conduite de son adversaire.

Déposant le 5 juin 1907 devant la Cour d'assises de la Seine dans le procès Bousquet-Lévy, Jaurès aurait dit: «Je n'ai pas la superstition de la légalité. Elle a eu tant d'échecs! mais je conseille toujours aux ouvriers de recourir aux moyens légaux; car *la violence est un signe de faiblesse passagère.*» On trouve ici un souvenir très évident de l'affaire Dreyfus: Jaurès se rappelle que ses amis durent recourir à des manifestations révolutionnaires, et on comprend qu'il n'ait pas gardé de cette affaire un très grand respect pour la légalité, qui a pu se trouver en conflit avec ce qu'il regardait comme étant le droit. Il assimile la situation des syndicalistes à celle où furent les dreyfusards: ils sont momentanément faibles, mais ils sont destinés à disposer quelque jour de la force publique; ils seraient donc bien imprudents s'ils détruisaient par la violence une force qui est appelée à devenir la leur. Peut-être lui est-il arrivé parfois de regretter que l'agitation dreyfusarde ait ébranlé trop l'État, comme Gambetta regrettait que l'administration eût perdu son ancien prestige et sa discipline.

L'un des plus élégants ministres de la République<sup>17</sup> s'est fait une spécialité des sentences solennelles prononcées contre les partisans de la violence: Viviani enchante les députés, les sénateurs et les employés convoqués pour admirer Son Excellence au cours de ses tournées, en leur racontant que la violence est la caricature ou encore «la fille déchue et dégénérée de la force». Après s'être vanté d'avoir travaillé à éteindre les lampions célestes par un geste magnifique, il se donne les allures d'un matador aux pieds duquel va tomber le taureau furieux<sup>18</sup>. Si j'avais plus de vanité littéraire que je n'en ai, j'aimerais à me figurer que ce *beau socialiste* a pensé à moi quand il a dit, au Sénat, le 16 novembre 1906, qu'il «ne faut pas confondre un *énergumène* avec un parti et une *affirmation téméraire* avec un corps de doctrine». Après le plaisir d'être apprécié par les gens intelligents, il n'y en a pas de plus grand que celui de n'être pas compris par les brouillons qui ne savent exprimer qu'en charabia ce qui leur tient lieu de pensée; mais j'ai tout lieu de supposer que dans le brillant entourage de ce *bonisseur*<sup>19</sup>

17. Le *Petit Parisien* que l'on a toujours plaisir à citer comme le moniteur de la niaiserie démocratique, nous apprend qu'aujourd'hui «cette définition dédaigneuse de l'élégant et immoral M. de Morny: *Les républicains sont des gens qui s'habillent mal*, semble tout à fait dénuée de fondement». j'emprunte cette philosophique observation à l'enthousiaste compte rendu du mariage du charmant ministre Clémentel (22 octobre 1905). — Ce journal bien informé m'a accusé de donner aux ouvriers des conseils d'*apache* (7 avril 1907).

18. «La violence, disait-il au Sénat, le 16 novembre 1906, je l'ai vue, moi, face à face. J'ai été pendant des jours et des jours au milieu de milliers d'hommes qui portaient sur leurs visages les traces d'une exaltation effrayante. Je suis resté au milieu d'eux poitrine contre poitrine et les yeux dans les yeux.» Il se vanta d'avoir fini par triompher des grévistes du Creusot.

19. Dans le même discours, Viviani a fort insisté sur son socialisme et déclaré qu'il entendait «demeurer fidèle à l'idéal de ses premières années civiques». D'après une brochure publiée en 1897 par les allemands sous le titre: *La Vérité sur l'union socialiste*, cet idéal aurait été l'opportunisme; en passant d'Alger à Paris, Viviani se serait transformé en socialiste et la brochure qualifie de

il n'y a personne ayant entendu parler du *Mouvement socialiste*. Que l'on fasse une insurrection lorsqu'on se sent assez solidement organisé pour conquérir l'État, voilà ce que comprennent Viviani et les attachés de son cabinet; mais la violence prolétarienne, qui n'a point un tel but, ne saurait être qu'une folie et une caricature odieuse de la révolte. Faites tout ce que vous voudrez, mais ne cassez pas l'assiette au beurre!

## III

Au cours de ces études j'avais constaté une chose qui me semblait si simple que je n'avais pas cru devoir beaucoup insister: les hommes qui participent aux grands mouvements sociaux, se représentent leur action prochaine sous forme d'images de batailles assurant le triomphe de leur cause. Je proposais de nommer *mythes* ces constructions dont la connaissance offre tant d'importance pour l'historien<sup>20</sup>: la grève générale des syndicalistes et la révolution catastrophique de Marx sont des mythes. J'ai donné comme exemples remarquables de mythes ceux qui furent construits par le christianisme primitif, par la Réforme, par la Révolution, par les mazziniens; je voulais montrer qu'il ne faut pas chercher à analyser de tels systèmes d'images, comme on décompose une chose en ses éléments, qu'il faut les prendre en bloc comme des forces historiques, et qu'il faut surtout se garder de comparer les faits accomplis avec les représentations qui avaient été acceptées avant l'action.

J'aurais pu donner un autre exemple qui est peut-être encore plus frappant: les catholiques ne se sont jamais découragés au milieu des épreuves les plus dures, parce qu'ils se représentaient l'histoire de l'Église comme étant une suite de batailles engagées entre Satan et la hiérarchie soutenue par le Christ; toute difficulté nouvelle qui surgit est un épisode de cette guerre et doit finalement aboutir à la victoire du catholicisme.

Au début du XIX<sup>e</sup> siècle, les persécutions révolutionnaires ravivèrent ce mythe de la lutte satanique, qui a fourni à Joseph de Maistre des paroles éloquentes; ce rajeunissement explique, en grande partie, la renaissance religieuse qui se produisit à cette époque. Si le catholicisme est aujourd'hui si menacé, cela tient beaucoup à ce que le mythe de l'Église militante tend à disparaître. La littérature ecclésiastique a fort contribué à le rendre ridicule; c'est ainsi qu'en 1872 un écrivain belge recommandait de remettre

---

mensonge son attitude nouvelle. Évidemment, cet écrit a été rédigé par des énergumènes qui ne comprennent rien aux élégances.

20. Dans l'*Introduction à l'économie moderne*, j'ai donné au mot *mythe* un sens plus général, qui dépend étroitement du sens strict employé ici.

en honneur les exorcismes, qui lui semblaient être un moyen efficace pour combattre les révolutionnaires<sup>21</sup>. Beaucoup de catholiques instruits sont effrayés en constatant que les idées de Joseph de Maistre ont contribué à favoriser l'ignorance du clergé, qui évitait de se tenir au courant d'une science maudite ; le mythe satanique leur semble donc dangereux et ils en signalent les aspects ridicules ; mais ils n'en comprennent pas toujours bien la portée historique. Les habitudes douces, sceptiques et surtout pacifiques de la génération actuelle ne sont pas favorables d'ailleurs à son maintien ; et les adversaires de l'Église proclament bien haut qu'ils ne veulent pas revenir à un régime de persécutions qui pourrait rendre leur puissance ancienne aux images de guerre.

En employant le terme de mythe, je croyais avoir fait une heureuse trouvaille, parce que je refusais ainsi toute discussion avec les gens qui veulent soumettre la grève générale à une critique de détail et qui accumulent les objections contre sa possibilité pratique. Il paraît que j'ai eu, au contraire, une bien mauvaise idée, puisque les uns me disent que les mythes conviennent seulement aux sociétés primitives, tandis que d'autres s'imaginent que je veux donner comme moteurs au monde moderne des rêves analogues à ceux que Renan croyait utiles pour remplacer la religion<sup>22</sup> ; mais on a été plus loin et on a prétendu que ma théorie des mythes serait un argument d'avocat, une fausse traduction des véritables opinions des révolutionnaires, un *sophisme intellectueliste*.

S'il en était ainsi, je n'aurais guère eu de chance, puisque je voulais écarter tout contrôle de la philosophie intellectueliste, qui me semble être un grand embarras pour l'historien qui la suit. La contradiction qui existe entre cette philosophie et la véritable intelligence des événements a souvent frappé les lecteurs de Renan : celui-ci est, à tout instant, ballotté entre sa propre intuition qui fut presque toujours admirable, et une philosophie qui ne peut aborder l'histoire sans tomber dans la platitude ; mais il se croyait, hélas ! trop souvent, tenu de raisonner d'après *l'opinion scientifique* de ses contemporains.

Le sacrifice que le soldat de Napoléon faisait de sa vie, pour avoir l'honneur de travailler à une épopée « éternelle » et de vivre dans la gloire

---

21. P. BUREAU, *La Crise morale des temps nouveaux*, p. 213. L'auteur, professeur à l'Institut catholique de Paris, ajoute : « La recommandation ne peut exciter aujourd'hui que l'hilarité. On est bien obligé de croire que l'étrange formule de l'auteur était acceptée alors par un grand nombre de ses coreligionnaires, quand on se rappelle l'étourdissant succès des écrits de Léo Taxil, après sa prétendue conversion. »

22. Ces rêves me semblent avoir eu principalement pour objet de calmer les inquiétudes que Renan avait conservées au sujet de l'au-delà. (Cf. un article de Mgr d'Hulst dans *Le Correspondant* du 25 octobre 1892, pp. 210, 224-225).



de la France tout en se disant « qu'il serait toujours un pauvre homme<sup>23</sup> » ; les vertus extraordinaires dont firent preuve les Romains, qui se résignaient à une effroyable inégalité et se donnaient tant de peine pour conquérir le monde<sup>24</sup> ; « la foi à la gloire (qui fut) une valeur sans pareille », créée par la Grèce et grâce à laquelle « une sélection fut faite dans la foule touffue de l'humanité, la vie eut un mobile, il y eut une récompense pour celui qui avait poursuivi le bien et le beau<sup>25</sup> » ; – voilà des choses que ne saurait expliquer la philosophie intellectualiste. Celle-ci conduit, au contraire, à admirer, au chapitre LI de Jérémie, « le sentiment supérieur, profondément triste, avec lequel l'homme pacifique contemple les écroulements (des empires), la commisération qu'excite dans le cœur du *sage* le spectacle des peuples *travaillant pour le vide*, victimes de l'orgueil de quelques-uns ». La Grèce n'a pas vu cela, d'après Renan<sup>26</sup>, et il me semble qu'il ne faut pas nous en plaindre ! D'ailleurs il louera lui-même les Romains de ne pas avoir agi en suivant les conceptions du penseur juif : « Ils travaillent, ils s'exténuent – pour le vide, pour le feu, dit le penseur juif – oui, sans doute ; mais voilà la vertu que l'histoire récompense<sup>27</sup>. »

Les religions constituent un scandale particulièrement grave pour l'intellectualiste, car il ne saurait ni les regarder comme étant sans portée historique, ni les expliquer ; aussi Renan a-t-il écrit parfois à leur sujet des phrases bien étranges : « La religion est une imposture nécessaire. Les plus gros moyens de jeter de la poudre aux yeux ne peuvent être négligés avec une aussi sottise que l'espèce humaine, créée pour l'erreur, et qui, quand elle admet la vérité, ne l'admet jamais pour les bonnes raisons. Il faut bien alors lui en donner de mauvaises<sup>28</sup>. »

Comparant Giordano Bruno qui « se laissa brûler au Champ-de-Flore » et Galilée qui se soumit au Saint-Office, Renan approuve le second parce que, d'après lui, le savant n'a nul besoin d'apporter, à l'appui de ses découvertes, autre chose que des raisons ; il pensait que le philosophe italien voulait compléter ses preuves insuffisantes par son sacrifice et il émet cette maxime dédaigneuse : « On n'est martyr que pour les choses dont on n'est pas bien sûr<sup>29</sup>. » Renan confond ici la *conviction*, qui devait être puissante chez

23. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome IV, p. 191.

24. Id., *loc. cit.*, p. 267.

25. Id., *loc. cit.*, pp. 199-200.

26. RENAN, *op. cit.*, tome III, pp. 458-459.

27. Id., *op. cit.*, tome IV, p. 267.

28. Id., *op. cit.*, tome V, pp. 105-106.

29. RENAN, *Nouvelles études d'histoire religieuse*, p. VII. Antérieurement il avait dit, à propos des persécutions : « On meurt pour des opinions et non pour des certitudes, pour ce qu'on croit et non pour ce qu'on sait... Dès qu'il s'agit de croyances, le grand signe et la plus efficace démonstration

Bruno, avec cette *certitude* très particulière que l'enseignement provoquera, à la longue, au sujet des thèses que la science a reçues; il est difficile de donner une idée moins exacte des forces réelles qui font agir les hommes!

Toute cette philosophie pourrait se résumer dans cette proposition de Renan: «Les choses humaines sont un à-peu-près sans sérieux et sans précision»; et, en effet, pour l'intellectueliste, ce qui manque de précision doit manquer aussi de sérieux. Mais la conscience de l'historien ne saurait jamais sommeiller complètement chez Renan, et il ajoute tout de suite ce correctif: «Avoir vu (cela) est un grand résultat pour la philosophie; mais c'est une abdication de tout rôle actif. L'avenir est à ceux qui ne sont pas désabusés<sup>30</sup>.» Nous pouvons conclure de là que la philosophie intellectueliste est vraiment d'une incompetence radicale pour l'explication des grands mouvements historiques.

Aux catholiques ardents qui luttèrent, si longtemps avec succès, contre les traditions révolutionnaires, la philosophie intellectueliste aurait vainement cherché à démontrer que le mythe de l'Église militante n'est pas conforme aux constructions scientifiques établies par les plus savants auteurs, suivant les meilleures règles de la critique; elle n'aurait pu les persuader. Par aucune argumentation il n'eût été possible d'ébranler la foi qu'avaient ces hommes dans les promesses faites à l'Église; et tant que cette certitude demeurait, le mythe ne pouvait être contestable à leurs yeux. De même, les objections que le philosophe adresse aux mythes révolutionnaires ne sauraient faire impression que sur les hommes qui sont heureux de trouver un prétexte pour abandonner «tout rôle actif» et être seulement révolutionnaires en paroles.

Je comprends que ce mythe de la grève générale froisse beaucoup de *gens sages* à cause de son caractère d'infinité; le monde actuel est très porté à revenir aux opinions des anciens et à subordonner la morale à la bonne marche des affaires publiques, ce qui conduit à placer la vertu dans un juste milieu. Tant que le socialisme demeure une *doctrine entièrement exposée en paroles*, il est très facile de le faire dévier vers un juste milieu; mais cette transformation est manifestement impossible quand on introduit le mythe de la grève générale, qui comporte une révolution absolue. Vous savez, aussi bien que moi, que ce qu'il y a de meilleur dans la conscience moderne est le tourment de l'infini; vous n'êtes point du nombre de ceux qui regardent comme d'heureuses trouvailles les procédés au moyen desquels on peut tromper ses lecteurs par des mots. C'est pourquoi vous ne

---

est de mourir pour elles. » (*L'Église chrétienne*, p. 317). Cette thèse suppose que le martyr soit une sorte d'ordalie, ce qui a été vrai, en partie, pour l'époque romaine, en raison de circonstances spéciales. (G. SOREL, *Le Système historique de Renan*, p. 335.)

30. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome III, p. 497.

me condamneriez point pour avoir attaché un si grand prix à un mythe qui donne au socialisme une valeur morale si haute et une si grande loyauté. Bien des gens ne chercheraient pas dispute à la théorie des mythes si ceux-ci n'avaient des conséquences si belles.

## IV

L'esprit de l'homme est ainsi fait qu'il ne sait point se contenter de constatations et qu'il veut comprendre la raison des choses ; je me demande donc s'il ne conviendrait pas de chercher à approfondir cette théorie des mythes, en utilisant les lumières que nous devons à la philosophie bergsonienne ; l'essai que je vais vous soumettre est, sans doute, bien imparfait, mais il me semble qu'il est conçu suivant la méthode qu'il faut suivre pour éclairer ce problème.

Remarquons d'abord que les moralistes ne raisonnent presque jamais sur ce qu'il y a de vraiment fondamental dans notre individu ; ils cherchent d'ordinaire à projeter nos actes accomplis sur le champ des jugements que la société a rédigés d'avance pour les divers types d'action qui sont les plus communs dans la vie contemporaine. Ils disent qu'ils déterminent ainsi des motifs ; mais ces motifs sont de la même nature que ceux dont les juristes tiennent compte dans le droit criminel : ce sont des appréciations sociales relatives à des faits connus de tous. Beaucoup de philosophes, principalement dans l'Antiquité, ont cru pouvoir tout rapporter à l'utilité ; et s'il y a une appréciation sociale, c'est sûrement celle-là ; – les théologiens placent les fautes sur le chemin qui conduit normalement, suivant l'expérience moyenne, au péché mortel ; ils connaissent ainsi quel est le degré de malice que présente la concupiscence, et la pénitence qu'il convient d'infliger ; – les modernes enseignent volontiers que nous jugeons notre volonté avant d'agir, en comparant nos maximes à des principes généraux qui ne sont pas sans avoir une certaine analogie avec des déclarations des droits de l'homme ; et cette théorie a été très probablement inspirée par l'admiration que provoquèrent les *Bills of Rights* placés en tête des Constitutions américaines<sup>31</sup>.

Nous sommes tous si fortement intéressés à savoir ce que le monde pensera de nous, que nous évoquons dans notre esprit, un peu plus tôt,

---

31. La Constitution de Virginie est de juin 1776. Les Constitutions américaines furent connues en Europe par deux traductions françaises, en 1778 et en 1789. Kant a publié les *Fondements de la métaphysique des mœurs* en 1785 et la *Critique de la raison pratique* en 1788. – On pourrait dire que le système utilitaire des anciens offre des analogies avec l'économie, celui des théologiens avec le droit et celui de Kant avec la théorie politique de la démocratie naissante. (Cf. JELLINEK, *La Déclaration des droits de l'homme et du citoyen*, trad. franç., pp. 18-25 ; pp. 49-50, p. 89.)

un peu plus tard, des considérations analogues à celles dont parlent les moralistes; de là résulte que ceux-ci ont pu s'imaginer qu'ils avaient vraiment fait appel à l'expérience, pour découvrir ce qui existe au fond de la conscience créatrice, alors qu'ils avaient seulement regardé d'un point de vue social des actes accomplis.

Bergson nous invite, au contraire, à nous occuper du dedans et de ce qui s'y passe pendant le mouvement créateur: «Il y aurait deux moi différents, dit-il, dont l'un serait comme la projection extérieure de l'autre, sa représentation spatiale et pour ainsi dire sociale. Nous atteignons le premier par une réflexion approfondie, qui nous fait saisir nos états internes comme des êtres vivants, sans cesse en voie de formation, comme des états réfractaires à la mesure... Mais *les moments où nous nous ressaisissons nous-mêmes sont rares*, et c'est pourquoi nous sommes rarement libres. La plupart du temps, nous vivons extérieurement à nous-mêmes; nous n'apercevons de notre moi que son fantôme décoloré... Nous vivons pour le monde extérieur plutôt que pour nous; nous parlons plus que nous ne pensons; nous *sommes agis* plus que nous n'agissons nous-mêmes. Agir librement c'est reprendre possession de soi, c'est se replacer dans la pure durée<sup>32</sup>.»

Pour comprendre vraiment cette psychologie, il faut se «reporter par la pensée à ces moments de notre existence où nous avons opté pour quelque décision grave, moments uniques dans leur genre, et qui ne se reproduiront pas plus que ne reviennent pour un peuple les phases disparues de son histoire<sup>33</sup>». Il est bien évident que nous jouissons de cette liberté surtout quand nous faisons effort pour créer en nous un homme nouveau, en vue de briser les cadres historiques qui nous enserment. On pourrait penser, tout d'abord, qu'il suffirait de dire que nous sommes alors dominés par des sentiments souverains; mais tout le monde convient aujourd'hui que le mouvement est l'essentiel de la vie affective, c'est donc en termes de mouvement qu'il convient de parler de la conscience créatrice.

Voici comment il me semble qu'il faut se représenter la psychologie profonde. On devrait abandonner l'idée que l'âme est comparable à un mobile qui se meut, d'après une loi plus ou moins mécanique, vers divers motifs donnés par la nature. Quand nous agissons, c'est que nous avons créé un monde tout artificiel, placé en avant du présent, formé de mouvements qui dépendent de nous. Ainsi notre liberté devient parfaitement intelligible. Ces constructions, embrassant tout ce qui nous intéresse, quelques philosophes, qui s'inspirent des doctrines bergsoniennes, ont été

---

32. BERGSON, *Données immédiates de la conscience*, pages 175-176. — Dans cette philosophie on distingue la *durée* qui s'écoule, dans laquelle se manifeste notre personne, et le *temps* mathématique suivant la mesure duquel la science aligne les faits accomplis.

33. Id., *op. cit.*, p. 181.

amenés à une théorie qui n'est pas sans surprendre quelque peu. « Notre vrai corps, dit par exemple Ed. Le Roy, c'est l'univers entier en tant que vécu par nous. Et ce que le sens commun appelle plus strictement notre corps, en est seulement la région de moindre inconscience et d'activité plus libre, la partie sur laquelle nous avons directement prise et par laquelle nous pouvons agir sur le reste<sup>34</sup>. » Il ne faut pas confondre, comme fait constamment ce subtil philosophe, ce qui est un état fugace de notre activité volontaire, avec les affirmations stables de la science<sup>35</sup>.

Ces mondes artificiels disparaissent généralement de notre esprit sans laisser de souvenirs; mais quand des masses se passionnent, alors on peut décrire un tableau, qui constitue un mythe social.

La foi à la gloire, dont Renan fait un si grand éloge, s'évanouit rapidement dans des rapsodies quand elle n'est pas entretenue par des mythes qui ont beaucoup varié suivant les époques: le citoyen des républiques grecques, le légionnaire romain, le soldat des guerres de la Liberté, l'artiste de la Renaissance n'ont pas conçu la gloire en faisant appel à un même système d'images. Renan se plaint de ce que « la foi à la gloire est compromise par les *courtes vues sur l'histoire* qui tendent à prévaloir de nos jours. Peu de personnes, dit-il, agissent en vue de l'éternité... On veut jouir de sa gloire; on la mange en herbe de son vivant; on ne la recueillera pas en gerbe après la mort<sup>36</sup>. » Il me semble qu'il faudrait dire que les courtes vues sur l'histoire ne sont pas une cause, mais une conséquence; elles résultent de l'affaiblissement des mythes héroïques qui avaient eu une si grande popularité au début du XIX<sup>e</sup> siècle; la foi à la gloire périssait et les courtes vues sur l'histoire devenaient prépondérantes, en même temps que ces mythes s'évanouissaient<sup>37</sup>.

On peut indéfiniment parler de révoltes sans provoquer jamais aucun mouvement révolutionnaire, tant qu'il n'y a pas de mythes acceptés par les masses; c'est ce qui donne une si grande importance à la grève générale, et c'est ce qui la rend si odieuse aux socialistes qui ont peur d'une révolution;

---

34. ED. LE ROY, *Dogme et Critique*, p. 239.

35. On aperçoit facilement le pont par lequel s'introduit le sophisme: *l'univers vécu par nous* peut être le monde réel dans lequel nous vivons, ou le monde inventé pour l'action.

36. RENAN, *op. cit.*, tome IV, p. 329.

37. « L'assentiment, dit Newman, si puissant qu'il soit, associé aux images les plus vives, n'est pas, par cela même, efficace. Strictement parlant, ce n'est pas l'imagination qui crée l'action; c'est l'espérance ou la crainte, l'amour ou la haine, les désirs, les passions, les impulsions et l'égoïsme, du moi. L'imagination n'a d'autre rôle que de mettre en mouvement ces forces motrices, et elle y réussit en nous présentant des objets assez puissants pour les stimuler. » (*Op. cit.*, p. 69.) On voit que l'illustre penseur se tient très près de la théorie des mythes. On ne saurait lire Newman sans être d'ailleurs frappé des analogies que présente sa pensée avec celle de Bergson; les personnes qui aiment à rattacher l'histoire des idées aux traditions ethniques, ne manqueront pas d'observer que Newman descendait d'Israélites.

ils font tous leurs efforts pour ébranler la confiance que les travailleurs ont dans leur préparation à la révolution; et pour y parvenir, ils cherchent à ridiculiser l'idée de grève générale, qui seule peut avoir une valeur motrice. Un des grands moyens qu'ils emploient consiste à la présenter comme une utopie: cela leur est assez facile, parce qu'il y a eu rarement des mythes parfaitement purs de tout mélange utopique.

Les mythes révolutionnaires actuels sont presque purs; ils permettent de comprendre l'activité, les sentiments et les idées des masses populaires se préparant à entrer dans une lutte décisive; ce ne sont pas des descriptions de choses, mais des expressions de volontés. L'utopie est, au contraire, le produit d'un travail intellectuel; elle est l'œuvre de théoriciens qui, après avoir observé et discuté les faits, cherchent à établir un modèle auquel on puisse comparer les sociétés existantes pour mesurer le bien et le mal qu'elles renferment<sup>38</sup>; c'est une composition d'institutions imaginaires, mais offrant avec des institutions réelles des analogies assez grandes pour que le juriste en puisse raisonner; c'est une construction démontable dont certains morceaux ont été taillés de manière à pouvoir passer (moyennant quelques corrections d'ajustage) dans une législation prochaine. – Tandis que nos mythes actuels conduisent les hommes à se préparer à un combat pour détruire ce qui existe, l'utopie a toujours eu pour effet de diriger les esprits vers des réformes qui pourront être effectuées en morcelant le système; il ne faut donc pas s'étonner si tant d'utopistes purent devenir des hommes d'État habiles lorsqu'ils eurent acquis une plus grande expérience de la vie politique. – Un mythe ne saurait être réfuté puisqu'il est, au fond, identique aux convictions d'un groupe, qu'il est l'expression de ces convictions en langage de mouvement, et que, par suite, il est indécomposable en parties qui puissent être appliquées sur un plan de descriptions historiques. L'utopie, au contraire, peut se discuter comme toute constitution sociale; on peut comparer les mouvements automatiques qu'elle suppose à ceux qui ont été constatés au cours de l'histoire, et ainsi apprécier leur vraisemblance; on peut la réfuter en montrant que l'économie sur laquelle on la fait reposer est incompatible avec les nécessités de la production actuelle.

L'économie politique libérale a été un des meilleurs exemples d'utopies que l'on puisse citer. On avait imaginé une société où tout serait ramené à des types commerciaux, sous la loi de la plus complète concurrence; on reconnaît aujourd'hui que cette société idéale serait aussi difficile à réaliser que celle de Platon; mais de grands ministres modernes ont dû leur gloire

---

38. C'est évidemment dans cet ordre d'idées que se placèrent les philosophes grecs qui voulaient pouvoir raisonner sur la morale sans être obligés d'accepter les usages que la force historique avait introduits à Athènes.

aux efforts qu'ils ont faits pour introduire quelque chose de cette liberté commerciale dans la législation industrielle.

Nous avons là une utopie libre de tout mythe ; l'histoire de la démocratie française nous offre une combinaison bien remarquable d'utopies et de mythes. Les théories qui inspirèrent les auteurs de nos premières Constitutions sont aujourd'hui regardées comme fort chimériques ; souvent même on ne veut plus leur concéder la valeur qui leur a été longtemps reconnue : celle d'un idéal sur lequel législateurs, magistrats et administrateurs devraient avoir les yeux toujours fixés pour assurer aux hommes un peu de justice. À ces utopies, se mêlèrent des mythes qui représentaient la lutte contre l'Ancien Régime ; tant qu'ils se sont maintenus, les réfutations des utopies libérales ont pu se multiplier sans produire aucun résultat ; le mythe sauvegardait l'utopie à laquelle il était mêlé.

Pendant longtemps, le socialisme n'a guère été qu'une utopie : c'est avec raison que les marxistes revendiquent pour leur maître l'honneur d'avoir changé cette situation : le socialisme est devenu une préparation des masses employées par la grande industrie, qui veulent supprimer l'État et la propriété ; désormais, on ne cherchera plus comment les hommes s'arrangeront pour jouir du bonheur futur ; tout se réduit à *l'apprentissage révolutionnaire* du prolétariat. Malheureusement Marx n'avait pas sous les yeux les faits qui nous sont devenus familiers ; nous savons mieux que lui ce que sont les grèves, parce que nous avons pu observer des conflits économiques considérables par leur étendue et par leur durée ; le mythe de la grève générale est devenu populaire et s'est solidement établi dans les cerveaux ; nous avons sur la violence des idées qu'il n'aurait pu facilement se former ; nous pouvons donc compléter sa doctrine, au lieu de commenter ses textes comme le firent si longtemps de malencontreux disciples.

L'utopie tend ainsi à disparaître complètement du socialisme ; celui-ci n'a pas besoin de chercher à organiser le travail, puisque le capitalisme l'organise. Je crois avoir démontré, d'ailleurs, que la grève générale correspond à des sentiments si fort apparentés à ceux qui sont nécessaires pour assurer la production dans un régime d'industrie très progressive, que l'apprentissage révolutionnaire peut être aussi un apprentissage de producteur.

Quand on se place sur ce terrain des mythes, on est à l'abri de toute réfutation ; ce qui a conduit beaucoup de personnes à dire que le socialisme est une sorte de religion. On a été frappé, en effet, depuis longtemps, de ce que les convictions religieuses sont indépendantes de la critique ; de là on a cru pouvoir conclure que tout ce qui prétend être au-dessus de la science est une religion. On observe aussi que, de notre temps, le christianisme tendrait à être moins une dogmatique qu'une vie chrétienne, c'est-à-dire une réforme morale qui veut aller jusqu'au fond du cœur ; par suite, on a trouvé

une nouvelle analogie entre la religion et le socialisme révolutionnaire qui se donne pour but l'apprentissage, la préparation et même la reconstruction de l'individu en vue d'une œuvre gigantesque. Mais l'enseignement de Bergson nous a appris que la religion n'est pas seule à occuper la région de la conscience profonde; les mythes révolutionnaires y ont leur place au même titre qu'elle. Les arguments qu'Yves Guyot présente contre le socialisme en le traitant de religion me semblent donc fondés sur une connaissance imparfaite de la nouvelle psychologie.

Renan était fort surpris de constater que les socialistes sont au-dessus du découragement: «Après chaque expérience manquée ils recommencent; on n'a pas trouvé la solution, on la trouvera. L'idée ne leur vient jamais que la solution n'existe pas et là est leur force<sup>39</sup>.» L'explication donnée par Renan est superficielle; il regarde le socialisme comme une utopie, c'est-à-dire comme une chose comparable aux réalités observées; et on ne comprend guère comment la confiance pourrait ainsi survivre à beaucoup d'expériences manquées. Mais, à côté des utopies, ont toujours existé des mythes capables d'entraîner les travailleurs à la révolte. Pendant longtemps, ces mythes étaient fondés sur les légendes de la Révolution et ils conservèrent toute leur valeur tant que ces légendes ne furent pas ébranlées. Aujourd'hui, la confiance des socialistes est bien plus grande qu'autrefois, depuis que le mythe de la grève générale domine tout le mouvement vraiment ouvrier. Un insuccès ne peut rien prouver contre le socialisme, depuis qu'il est devenu un travail de préparation; si l'on échoue, c'est la preuve que l'apprentissage a été insuffisant; il faut se remettre à l'œuvre avec plus de courage, d'insistance et de confiance qu'autrefois; la pratique du travail a appris aux ouvriers que c'est par la voie du patient apprentissage qu'on peut devenir un vrai compagnon; et c'est aussi la seule manière de devenir un vrai révolutionnaire<sup>40</sup>.

## v

Les travaux de mes amis ont été accueillis avec beaucoup de mépris par les socialistes qui font de la politique, mais aussi avec beaucoup de sympathie par des personnes étrangères aux préoccupations parlementaires. Il est impossible de supposer que nous cherchions à exercer une *industrie intellectuelle* et nous protestons chaque fois qu'on prétend nous

---

39. RENAN, *op. cit.*, tome III, p. 497.

40. Il est extrêmement important d'observer les analogies qui existent entre l'état d'esprit révolutionnaire et celui qui correspond à la *morale des producteurs*; j'ai indiqué des ressemblances remarquables à la fin de mes études, mais il y aura encore beaucoup d'analogies à relever.



confondre avec les Intellectuels qui sont justement des gens qui ont pour profession l'exploitation de la pensée. Les vieux routiers de la démocratie ne parviennent pas à comprendre que l'on se donne tant de mal lorsqu'on n'a pas le dessein caché de diriger la classe ouvrière. Cependant nous ne pourrions pas avoir une autre conduite.

Celui qui a fabriqué une utopie destinée à faire le bonheur de l'humanité se regarde volontiers comme ayant un droit de propriété sur son invention ; il croit que personne n'est mieux placé que lui pour appliquer son système ; il trouverait fort irrationnel que sa littérature ne lui valût pas une charge dans l'État. Mais nous autres, nous n'avons rien inventé du tout, et même nous soutenons qu'il n'y a rien à inventer : nous nous sommes bornés à reconnaître la portée historique de la notion de grève générale ; nous avons cherché à montrer qu'une culture nouvelle pourrait sortir des luttes engagées par les syndicats révolutionnaires contre le patronat et contre l'État ; notre originalité la plus forte consiste à avoir soutenu que le prolétariat peut s'affranchir sans avoir besoin de recourir aux enseignements des professionnels bourgeois de l'intelligence. Nous sommes ainsi amenés à regarder comme essentiel dans les phénomènes contemporains ce qui était considéré autrefois comme accessoire : ce qui est vraiment éducatif pour un prolétariat révolutionnaire qui fait son apprentissage dans la lutte. Nous ne saurions exercer une influence directe sur un pareil travail de formation.

Notre rôle peut être utile, à la condition que nous nous bornions à nier la pensée bourgeoise, de manière à mettre le prolétariat en garde contre une invasion des idées ou des mœurs de la classe ennemie.

Les hommes qui ont reçu une éducation primaire ont, en général, la superstition du livre, et ils attribuent facilement du génie aux gens qui occupent beaucoup l'attention du monde lettré ; ils s'imaginent qu'ils auraient énormément à apprendre des auteurs dont le nom est souvent cité avec éloge dans les journaux ; ils écoutent avec un singulier respect les commentaires que les lauréats des concours viennent leur apporter. Combattre ces préjugés n'est pas chose facile ; mais c'est faire œuvre très utile ; nous regardons cette besogne comme tout à fait capitale et nous pouvons la mener à bonne fin sans prendre jamais la direction du monde ouvrier. Il ne faut pas qu'il arrive au prolétariat ce qui est arrivé aux Germains qui conquièrent l'Empire romain : ils eurent honte de leur barbarie et se mirent à l'école des rhéteurs de la décadence latine : ils n'eurent pas à se louer d'avoir voulu se civiliser !

Dans le cours de ma carrière, j'ai abordé beaucoup de sujets qui ne semblaient guère devoir entrer dans la spécialité d'un écrivain socialiste. Je me suis proposé de montrer à mes lecteurs que la science dont la

bourgeoisie vante, avec tant de constance, les merveilleux résultats, n'est pas aussi certaine que l'assurent ceux qui vivent de son exploitation, et que, souvent, l'observation des phénomènes du monde socialiste pourrait fournir aux philosophes des lumières qui ne se trouvent pas dans les travaux des érudits. Je ne crois donc pas faire une œuvre vaine ; car je contribue à ruiner le prestige de la culture bourgeoise, prestige qui s'oppose jusqu'ici à ce que le principe de la lutte de classe prenne tout son développement.

Dans le dernier chapitre de mon livre, j'ai dit que l'art est une anticipation du travail tel qu'il doit être pratiqué dans un régime de très haute production. Cette observation a été, semble-t-il, fort mal comprise par quelques-uns de mes critiques, qui ont cru que je voulais proposer comme solution du socialisme une éducation esthétique du prolétariat, qui se mettrait à l'école des artistes modernes. Cela eût été un singulier paradoxe de ma part, car l'art que nous possédons aujourd'hui est un *résidu* que nous a laissé une société aristocratique, résidu qui a été encore fortement corrompu par la bourgeoisie. Suivant les meilleurs esprits, il serait grandement à désirer que l'art contemporain pût se renouveler par un contact plus intime avec les artisans ; l'art académique a dévoré les plus beaux génies, sans arriver à produire ce que nous ont donné les générations artisanes. J'avais en vue tout autre chose qu'une telle imitation quand je parlais d'anticipation ; je voulais montrer comment on trouve dans l'art (pratiqué par ses meilleurs représentants et surtout aux meilleures époques) des analogies permettant de comprendre quelles seraient les qualités du travailleur de l'avenir. Je songeais, d'ailleurs, si peu à demander aux Écoles des beaux-arts un enseignement approprié au prolétariat, que je fonde la morale des producteurs non pas sur une éducation esthétique transmise par la bourgeoisie, mais sur les sentiments que développent les luttes engagées par les travailleurs contre leurs maîtres.

Ces observations nous conduisent à reconnaître l'énorme différence qui existe entre la *nouvelle école* et l'anarchisme qui a fleuri il y a une vingtaine d'années à Paris. La bourgeoisie avait bien moins d'admiration pour ses littérateurs et ses artistes que n'en avaient les anarchistes de ce temps-là ; leur enthousiasme pour les célébrités d'un jour dépassait souvent celui qu'ont pu avoir des disciples pour les plus grands maîtres du passé ; aussi ne faut-il pas s'étonner si, par une juste compensation, les romanciers et les poètes, ainsi adulés, montraient pour les anarchistes une sympathie qui a étonné souvent les personnes qui ignoraient à quel point l'amour-propre est considérable dans le monde esthétique.

Cet anarchisme était donc *intellectuellement tout bourgeois*, et les guesdistes ne manquaient jamais de lui reprocher ce caractère; ils disaient que leurs adversaires, tout en se proclamant ennemis irréconciliables du passé, étaient de serviles élèves de ce passé maudit; ils observaient d'ailleurs que les plus éloquents dissertations sur la révolte ne pouvaient rien produire, et qu'on ne change pas le cours de l'histoire avec de la littérature. Les anarchistes répondaient en montrant que leurs adversaires étaient dans une voie qui ne pouvait conduire à la révolution annoncée; en prenant part aux débats politiques, les socialistes devaient, disaient-ils, devenir des réformateurs plus ou moins radicaux et perdre le sens de leurs formules révolutionnaires. L'expérience n'a pas tardé à montrer que les anarchistes avaient raison à ce point de vue, et qu'en entrant dans les institutions bourgeoises les révolutionnaires se transformaient, en prenant l'esprit de ces institutions; tous les députés disent que rien ne ressemble tant à un représentant de la bourgeoisie qu'un représentant du prolétariat.

Beaucoup d'anarchistes finirent par se lasser de lire toujours les mêmes malédictions grandiloquentes lancées contre le régime capitaliste, et ils se mirent à chercher une voie qui les conduisit à des actes vraiment révolutionnaires; ils entrèrent dans les syndicats qui, grâce aux grèves violentes, réalisaient, tant bien que mal, cette guerre sociale dont ils avaient si souvent entendu parler. Les historiens verront un jour, dans cette entrée des anarchistes dans les syndicats, l'un des plus grands événements qui se soient produits de notre temps; et alors le nom de mon pauvre ami Fernand Pelloutier sera connu comme il mérite de l'être<sup>41</sup>.

Les écrivains anarchistes qui demeurèrent fidèles à leur ancienne littérature révolutionnaire, ne semblent pas avoir vu de très bon œil le passage de leurs amis dans les syndicats; leur attitude nous montre que les anarchistes devenus syndicalistes eurent une véritable originalité et n'appliquèrent pas des théories qui avaient été fabriquées dans des cénacles philosophiques. Ils apprirent surtout aux ouvriers qu'il ne fallait pas rougir des actes violents. Jusque-là on avait essayé, dans le monde socialiste, d'atténuer ou d'excuser les violences des grévistes; les nouveaux syndiqués regardèrent ces violences comme des manifestations normales de la lutte, et il en résulta que les tendances vers le trade-unionisme furent abandonnées. Ce fut leur tempérament révolutionnaire qui les conduisit à cette conception; car on commettrait une grosse erreur en supposant que ces anciens anarchistes apportèrent dans les associations ouvrières les idées relatives à la propagande par le fait.

---

41. Je crois bien que Léon de Seilhac a été le premier à rendre justice aux hautes qualités de Fernand Pelloutier (*Les Congrès ouvriers en France*, p. 272).

Le syndicalisme révolutionnaire n'est donc pas, comme beaucoup de personnes le croient, la première forme confuse du mouvement ouvrier, qui devra se débarrasser, à la longue, de cette erreur de jeunesse ; il a été, au contraire, le produit d'une amélioration opérée par des hommes qui sont venus enrayer une déviation vers des conceptions bourgeoises. On pourrait donc le comparer à la Réforme qui voulut empêcher le christianisme de subir l'influence des humanistes ; comme la Réforme, le syndicalisme révolutionnaire pourrait avorter, s'il venait à perdre, comme celle-ci a perdu, le sens de son originalité ; c'est ce qui donne un si grand intérêt aux recherches sur la violence prolétarienne.

15 juillet 1907.

## AVANT-PROPOS

DE LA PREMIÈRE PUBLICATION<sup>1</sup>

Les réflexions que je soumets aux lecteurs du *Mouvement socialiste*, au sujet de la violence, ont été inspirées par quelques observations très simples, relatives à des faits très évidents, qui jouent un rôle de plus en plus marqué dans l'histoire des classes contemporaines.

Depuis longtemps, j'ai été frappé de voir que le *déroulement normal* des grèves comporte un important cortège de violences<sup>2</sup>; quelques savants sociologues cherchent à se dissimuler un phénomène que remarque toute personne qui consent à regarder ce qui se passe autour d'elle. Le syndicalisme révolutionnaire entretient l'esprit gréviste dans les masses et ne prospère que là où se sont produites des grèves notables, menées avec violence. Le socialisme tend à apparaître, de plus en plus, comme une théorie du syndicalisme révolutionnaire – ou, encore, comme une philosophie de l'histoire moderne en tant que celle-ci est sous l'influence de ce syndicalisme. Il résulte de ces données incontestables que, pour raisonner sérieusement sur le socialisme, il faut avant tout se préoccuper de chercher quel est le rôle qui appartient à la violence dans les rapports sociaux actuels<sup>3</sup>.

Je ne crois pas que cette question ait été encore abordée avec le soin qu'elle comporte; j'espère que ces réflexions conduiront quelques penseurs à examiner de près les problèmes relatifs à la violence prolétarienne; je ne saurais trop recommander ces études à la *nouvelle école* qui, s'inspirant des principes de Marx plus que des formules enseignées par les propriétaires officiels du marxisme, est en train de rendre aux doctrines socialistes un sentiment de la réalité et un sérieux qui leur faisaient vraiment par trop défaut depuis quelques années. Puisque la *nouvelle école* s'intitule marxiste, syndicaliste et révolutionnaire, elle ne doit avoir rien tant à cœur que de connaître l'exacte portée historique des mouvements spontanés qui se produisent dans les masses ouvrières et qui peuvent assurer au devenir social une direction conforme aux conceptions de son maître.

---

1. La première publication a eu lieu dans le *Mouvement socialiste* (premier semestre 1906).

2. Cf. *Les Grèves*, dans la *Science sociale*, octobre–novembre 1900.

3. Dans les *Insegnamenti sociali della economia contemporanea* (écrits en 1903 et publiés seulement en 1906), j'ai signalé déjà, mais d'une manière très insuffisante, le rôle que la violence me semblait avoir pour assurer la scission entre le *prolétariat* et la *bourgeoisie* (pp. 53–55).

*Le socialisme est une philosophie de l'histoire des institutions contemporaines*, et Marx a toujours raisonné en philosophe de l'histoire quand des polémiques personnelles ne l'ont pas entraîné à écrire en dehors des lois de son système.

Le socialiste imagine donc qu'il a été transporté dans un avenir très lointain, en sorte qu'il puisse considérer les événements actuels comme des éléments d'un long développement écoulé et qu'il puisse leur attribuer la couleur qu'ils seront susceptibles d'avoir pour un philosophe futur. Un tel procédé suppose certainement qu'une part très large soit faite aux hypothèses ; mais il n'y a point de philosophie sociale, point de considérations sur l'évolution et même point d'action importante dans le présent, sans certaines hypothèses sur l'avenir. Cette étude a pour objet d'approfondir la connaissance des mœurs et non de discuter sur les mérites ou les fautes des personnages marquants ; il faut chercher comment se groupent les sentiments qui dominent dans les masses ; les raisonnements que peuvent faire les moralistes sur les motifs des actions accomplies par les hommes de premier plan et les analyses psychologiques des caractères sont donc fort secondaires ou même tout à fait négligeables.

Il semble cependant qu'il soit plus difficile de raisonner de cette manière quand il s'agit d'actes de violence que dans les autres circonstances. Cela tient à ce que nous avons été habitués à regarder le complot comme étant le type de la violence ou comme une *anticipation d'une révolution* ; nous sommes ainsi amenés à nous demander si certains actes criminels ne pourraient pas devenir héroïques, ou du moins méritoires, en raison des conséquences que leurs auteurs espéraient en voir sortir pour le bonheur de leurs concitoyens. L'attentat individuel a rendu des services assez grands à la démocratie pour que celle-ci ait sacré grands hommes des gens qui, au péril de leur vie, ont essayé de la débarrasser de ses ennemis ; elle l'a fait d'autant plus volontiers que ces grands hommes n'étaient plus là quand arriva l'heure de partager les dépouilles de la victoire ; et l'on sait que les morts obtiennent plus facilement l'admiration que les vivants.

Chaque fois donc qu'il se produit un attentat, les docteurs es sciences éthico-sociales qui pullulent dans le journalisme se livrent à de hautes considérations pour savoir si l'acte criminel peut être excusé, parfois même justifié, au point de vue d'une très haute justice. Toute la casuistique, tant de fois reprochée aux jésuites, fait alors irruption dans la presse démocratique.

Il ne me paraît pas inutile de signaler ici une note qui a paru dans *L'Humanité* du 18 février 1905, sur l'assassinat du grand-duc Serge ; l'auteur n'est pas, en effet, un de ces vulgaires blocards dont l'intelligence est à peine supérieure à celle des négritos ; c'est une lumière de l'Université française : Lucien Herr est du nombre des hommes qui doivent savoir

ce qu'ils entendent dire. Le titre : *Les Justes Représailles*, nous avertit que la question va être traitée du point de vue d'une grande morale ; c'est le *jugement du monde*<sup>4</sup> qui va être prononcé. L'auteur recherche scrupuleusement les responsabilités, calcule l'équivalence qui doit exister entre le crime et l'expiation, remonte aux fautes primitives qui ont engendré en Russie une suite de violences ; tout cela, c'est de la philosophie de l'histoire suivant les plus purs principes du maquis corse : c'est une psychologie de la vendetta. Enlevé par le lyrisme de son sujet, Lucien Herr conclut en style de prophète : « Et la bataille se poursuivra ainsi, dans les souffrances et dans le sang, abominable et odieuse, jusqu'au *jour inéluctable*, au jour prochain où le trône lui-même, le trône meurtrier, le trône amoncelleur de crimes, s'écroulera dans la fosse aujourd'hui creusée. » Cette prophétie ne s'est pas réalisée ; mais c'est le vrai caractère des grandes prophéties de ne jamais se réaliser : *le trône meurtrier* est beaucoup plus solide que la caisse de *L'Humanité*. Et d'ailleurs, après tout, qu'est-ce que tout cela nous apprend ?

L'historien n'a pas à délivrer des prix de vertu, à proposer des projets de statues, à établir un catéchisme quelconque ; son rôle est de *comprendre ce qu'il y a de moins individuel* dans les événements ; les questions qui intéressent les chroniqueurs et passionnent les romanciers sont celles qu'il laisse le plus volontiers de côté. Il ne s'agit pas ici de justifier *les violents*, mais de savoir quel rôle appartient à *la violence des masses ouvrières* dans le socialisme contemporain.

Il me semble que beaucoup de socialistes se posent très mal la question de la violence ; j'en ai pour preuve un article publié dans le *Socialiste* du 21 octobre 1905, par Rappoport : l'auteur, qui a écrit un livre sur la philosophie de l'histoire<sup>5</sup>, aurait dû, semble-t-il, raisonner en examinant la portée lointaine des événements ; tout au contraire, il les considère sous leur aspect le plus immédiat, le plus mesquin et, par suite, le moins historique. D'après lui, le syndicalisme tend nécessairement à l'opportunisme ; comme cette loi ne semble pas se vérifier en France, il ajoute : « Si dans quelques pays latins, il a des allures révolutionnaires, c'est de la pure apparence. Il y crie plus haut, mais c'est toujours pour demander des réformes dans les cadres de la société actuelle. C'est un réformisme à coups de poing, mais c'est toujours du réformisme. »

Ainsi, il y aurait deux réformismes : l'un, patronné par le *Musée social*, la Direction du travail et Jaurès, qui opère à l'aide d'objurgations à la justice éternelle, de maximes et de demi-mensonges ; l'autre qui opère à coups de

---

4. Cette expression n'est pas trop forte, attendu que l'auteur s'est surtout occupé d'études sur Hegel.

5. CH. RAPPOPORT, *La Philosophie de l'histoire comme science de l'évolution*.

poing ; celui-ci serait seul à la portée des gens grossiers qui n'ont pas été encore touchés par la grâce de la haute économie sociale. Les *braves gens*, les démocrates dévoués à la cause des Droits de l'homme et des Devoirs du délateur, les blocards sociologues estiment que la violence disparaîtra lorsque l'éducation populaire sera plus avancée ; ils recommandent donc de multiplier les cours et conférences ; ils espèrent noyer le syndicalisme révolutionnaire dans la salive de messieurs les professeurs. Il est assez singulier qu'un révolutionnaire, tel que Rappoport, tombe d'accord avec les *braves gens* et leurs acolytes sur l'appréciation du sens du syndicalisme ; cela ne peut s'expliquer que si l'on admet que les problèmes relatifs à la violence sont demeurés jusqu'ici très obscurs pour les plus instruits des socialistes.

Il ne faut pas examiner les effets de la violence en partant des résultats immédiats qu'elle peut produire, mais de ses conséquences lointaines. Il ne faut pas se demander si elle peut avoir pour les ouvriers actuels plus ou moins d'avantages directs qu'une diplomatie adroite, mais se demander ce qui résulte de l'introduction de la violence dans les relations du prolétariat avec la société. Nous ne comparons pas deux méthodes de réformisme, mais nous voulons savoir ce qu'est la violence actuelle par rapport à la révolution sociale future.

Plusieurs ne manqueront pas de me reprocher de n'avoir donné aucune indication utile propre à éclairer la tactique : pas de formules, pas de recettes ! Mais alors à quoi bon écrire ? Des gens perspicaces diront que ces études s'adressent à des hommes qui vivent en dehors des réalités journalières, du vrai mouvement, c'est-à-dire en dehors des bureaux de rédaction, des parlottes de politiciens ou des antichambres des financiers socialistes. Ceux qui sont devenus savants en se frottant de sociologie belge m'accuseront d'avoir l'esprit plutôt tourné vers la métaphysique<sup>6</sup> que vers la science. Ce sont des opinions qui ne me touchent guère, attendu que j'ai toujours eu pour habitude de ne tenir aucun compte des manières de voir des personnes qui mettent le comble de la sagesse dans la commune niaiserie et qui admirent surtout les hommes qui parlent ou écrivent sans penser.

Marx aussi fut accusé, par les hauts seigneurs du positivisme, d'avoir fait, dans *Le Capital*, de l'économie politique métaphysique ; on s'étonnait « qu'il se fût borné à une simple critique des éléments donnés, au lieu de formuler des recettes<sup>7</sup> ». Ce reproche ne semble pas l'avoir beaucoup ému ; dans la préface de son livre, il avait d'ailleurs averti le lecteur qu'il

6. Cette prévision s'est réalisée ; car dans un discours du 11 mai 1907, à la Chambre des députés, Jaurès m'a appelé « le métaphysicien du syndicalisme », sans aucun doute avec une intention ironique.

7. *Le Capital*, trad. franç., I, p. 349, col. 2.



ne déterminerait la position sociale d'aucun pays et qu'il se bornerait à rechercher les lois de la production capitaliste, «les tendances qui se manifestent avec une nécessité de fer<sup>8</sup>».

Il n'est pas nécessaire d'avoir une très grande connaissance de l'histoire pour s'apercevoir que le mystère du mouvement historique n'est intelligible que pour les hommes qui sont placés loin des agitations superficielles : les chroniqueurs et les acteurs du drame ne voient point ce qui sera regardé plus tard comme fondamental ; en sorte que l'on pourrait formuler cette règle d'aspect paradoxal : «Il faut être en dehors pour voir le dedans.» Quand on applique ces principes aux événements contemporains, on risque de passer pour métaphysicien, mais cela n'a point d'importance, car nous ne sommes pas à Bruxelles, savez-vous, sais-tu, pour une fois ?

Quand on ne veut pas se contenter des aperçus informes formés par le sens commun, il faut bien suivre des procédés tout opposés à ceux des sociologues, qui fondent leur réputation, auprès des sots, grâce à un bavardage insipide et confus ; il faut se placer résolument en dehors des applications immédiates et n'avoir en vue que d'élaborer les notions ; il faut laisser de côté toutes les préoccupations chères aux politiciens. J'espère que l'on reconnaîtra que je n'ai pas manqué à cette règle.

À défaut d'autres qualités, ces réflexions possèdent un mérite qu'on ne leur discutera pas ; il est évident qu'elles sont inspirées par un amour passionné pour la vérité. L'amour de la vérité devient une qualité assez rare ; les blocards la méprisent profondément ; les socialistes officiels la regardent comme ayant des tendances anarchiques ; les politiciens et les larbins des politiciens n'ont pas assez d'injures pour les misérables qui préfèrent la vérité aux faveurs du pouvoir. Mais il y a encore des honnêtes gens en France, et c'est uniquement pour eux que j'ai toujours écrit.

Plus j'ai acquis d'expérience et plus j'ai reconnu que la passion pour la vérité vaut mieux que les plus savantes méthodologies pour étudier les questions historiques ; elle permet de briser les enveloppes conventionnelles, de pénétrer jusqu'au fond des choses et de saisir la réalité. Il n'y a point de grand historien qui n'ait été tout emporté par cette passion ; et, quand on y regarde de près, on voit que c'est elle qui a permis tant d'heureuses intuitions.

---

8. *Loc. cit.*, p. 10.

9. Quelques camarades de Belgique se sont froissés de ces innocentes plaisanteries, que je maintiens cependant : le socialisme belge est surtout connu en France par Vandervelde, personnage encombrant s'il en fut jamais, qui ne peut se consoler d'être né dans un pays trop petit pour son génie, qui vient faire à Paris des conférences sur les sujets les plus divers et auquel on peut reprocher, entre autres choses, de tirer un nombre incalculable de moutures d'un tout petit sac. J'ai déjà eu l'occasion de dire ce que je pensais de lui dans *l'Introduction à l'économie moderne*, pp. 42-49.

\*  
\*\*

Je n'ai pas eu la prétention de présenter ici tout ce qu'il y aurait à dire sur la violence, et encore moins de faire une théorie systématique sur la violence. J'ai seulement réuni et révisé une série d'articles qui avaient paru dans une revue italienne, *Il Divenire sociale*<sup>10</sup>, qui soutient le bon combat au-delà des Alpes contre les exploités de la crédulité populaire. Ces articles avaient été écrits sans plan d'ensemble ; je n'ai pas essayé de les refaire, parce que je ne savais comment m'y prendre pour donner une allure didactique à un tel exposé ; il m'a semblé même qu'il valait mieux leur conserver leur rédaction débraillée, parce qu'elle serait peut-être plus apte à évoquer des idées. Il faut toujours craindre, quand on aborde des sujets mal connus, de délimiter trop rigoureusement des cadres ; on serait ainsi exposé à fermer la porte à beaucoup de faits nouveaux que des circonstances imprévues ne cessent de faire jaillir. Que de fois les théoriciens du socialisme n'ont-ils pas été déroutés par l'histoire contemporaine ? Ils avaient construit de magnifiques formules, bien frappées, bien symétriques ; mais elles ne pouvaient s'accorder avec les faits ; plutôt que d'abandonner leurs thèses, ils préféraient déclarer que les faits les plus graves étaient de simples anomalies, que la science doit écarter pour comprendre vraiment l'ensemble !

---

10. Les quatre derniers chapitres ont été beaucoup plus développés qu'ils ne l'étaient dans le texte italien. J'ai pu ainsi donner beaucoup plus de place aux considérations philosophiques. Les articles italiens ont été réunis en brochure sous le titre : *Lo sciopero generale e la violenza*, avec une préface d'Enrico Leone.

LUTTE DE CLASSE ET VIOLENCE

I. – *Luttes des groupes pauvres contre les groupes riches. – Opposition de la démocratie à la division en classes. – Moyens d'acheter la paix sociale. – Esprit corporatif.*

II. – *Illusions relatives à la disparition de la violence. – Mécanisme des conciliations et encouragements que celles-ci donnent aux grévistes. – Influence de la peur sur la législation sociale et ses conséquences.*

I

Tout le monde se plaint de ce que les discussions relatives au socialisme soient généralement fort obscures ; cette obscurité tient, pour une grande partie, à ce que les écrivains socialistes actuels emploient une terminologie qui ne correspond plus généralement à leurs idées. Les plus notables d'entre les gens qui s'intitulent *réformistes*, ne veulent point paraître abandonner certaines phrases qui ont très longtemps servi d'étiquette pour caractériser la littérature socialiste. Lorsque Bernstein, s'apercevant de l'énorme contradiction qui existait entre le langage de la social-démocratie et la vraie nature de son activité, engagea ses camarades allemands à avoir le courage de paraître ce qu'ils étaient en réalité<sup>1</sup>, et à réviser une doctrine devenue mensongère, il y eut un cri universel d'indignation contre l'audacieux ; et les réformistes ne furent pas les moins acharnés à défendre les formules anciennes ; je me rappelle avoir entendu de notables socialistes français dire qu'ils trouvaient plus facile d'accepter la tactique de Millerand que les thèses de Bernstein.

Cette idolâtrie des mots joue un grand rôle dans l'histoire de toutes les idéologies ; la conservation d'un langage marxiste par des gens devenus complètement étrangers à la pensée de Marx, constitue un grand malheur pour le socialisme. Le terme « lutte de classe » est, par exemple, employé de la manière la plus abusive ; tant qu'on ne sera point parvenu à lui rendre

---

1. Bernstein se plaint de l'avocasserie et du *cant* qui régnaient dans la social-démocratie (*Socialisme théorique et Social-Démocratie pratique*, trad. franc., p. 277). Il adresse à la social-démocratie ces paroles de Schiller : « Qu'elle ose donc paraître ce qu'elle est » (p. 238).

un sens parfaitement précis, il faudra renoncer à donner du socialisme une exposition raisonnable.

A. – Aux yeux du plus grand nombre, la lutte des classes est *le principe de la tactique socialiste*. Cela veut dire que le parti socialiste fonde ses succès électoraux sur les hostilités d'intérêts qui existent à l'état aigu entre certains groupes, et qu'au besoin il se chargerait de les rendre plus aiguës; les candidats demanderont à la classe la plus nombreuse et la plus pauvre de se regarder comme formant une corporation et ils s'offriront à devenir les avocats de cette corporation; grâce à l'influence que peuvent leur donner leurs titres de représentants, ils travailleront à améliorer le sort des déshérités. Nous ne sommes pas fort éloignés ainsi de ce qui se passait dans les cités grecques: les socialistes parlementaires ressemblent beaucoup aux démagogues qui réclamaient constamment l'abolition des dettes, le partage des terres, qui imposaient aux riches toutes les charges publiques, qui inventaient des complots pour pouvoir faire confisquer les grandes fortunes. « Dans les démocraties où la foule peut faire souverainement la loi, dit Aristote, les démagogues, par leurs attaques continuelles contre les riches, divisent toujours la cité en deux camps... Les oligarques devraient renoncer à prêter des serments comme ceux qu'ils prêtent aujourd'hui; car voici le serment que de nos jours ils ont fait dans quelques États: Je serai l'ennemi constant du peuple et je lui ferai tout le mal que je pourrai lui faire.<sup>2</sup> ». Voilà certes une lutte entre deux classes aussi nettement caractérisée que possible; mais il me semble absurde d'admettre que ce fût de cette manière que Marx entendit la lutte dont il faisait l'essence du socialisme.

Je crois que les auteurs de la loi française du 11 août 1848 avaient la tête pleine de ces souvenirs classiques lorsqu'ils édictèrent une peine contre ceux qui, par des discours ou des articles de journaux, cherchent « à troubler la paix publique, en excitant le mépris ou la haine des citoyens les uns contre les autres ». On sortait de la terrible insurrection du mois de juin et on était persuadé que la victoire des ouvriers parisiens aurait amené, sinon une mise en pratique du communisme, du moins de formidables réquisitions imposées aux riches en faveur des pauvres; on espérait mettre un terme aux guerres civiles en rendant plus difficile la propagation de *doctrines de haine*, capables de soulever les prolétaires contre les bourgeois.

Aujourd'hui les socialistes parlementaires ne songent plus à l'insurrection; s'ils en parlent encore parfois, c'est pour se donner un air d'importance; ils enseignent que le bulletin de vote a remplacé le fusil; mais le moyen de conquérir le pouvoir peut avoir changé sans que les sentiments

---

2. ARISTOTE, *Politique*, livre VIII, chap. VII, 19.

soient modifiés. La littérature électorale semble inspirée des plus pures doctrines démagogiques : le socialisme s'adresse à tous les mécontents sans se préoccuper de savoir quelle place ils occupent dans le monde de la production ; dans une société aussi complexe que la nôtre et aussi sujette aux bouleversements d'ordre économique, il y a un nombre énorme de mécontents dans toutes les classes ; – c'est pourquoi on trouve souvent des socialistes là où l'on s'attendrait le moins à en rencontrer. Le socialisme parlementaire parle autant de langages qu'il a d'espèces de clientèles. Il s'adresse aux ouvriers, aux petits patrons, aux paysans ; en dépit d'Engels, il s'occupe des fermiers<sup>3</sup>, tantôt il est patriote, tantôt il déclame contre l'armée. Aucune contradiction ne l'arrête, – l'expérience ayant démontré que l'on peut, au cours d'une campagne électorale, grouper des forces qui devraient être normalement antagonistes d'après les conceptions marxistes. D'ailleurs un député ne peut-il pas rendre des services à des électeurs de toute situation économique ?

Le terme « prolétaire » finit par devenir synonyme d'opprimé ; et il y a des opprimés dans toutes les classes<sup>4</sup> : les socialistes allemands ont pris un extrême intérêt aux aventures de la princesse de Cobourg<sup>5</sup>. Un de nos réformistes les plus distingués, Henri Turot, longtemps rédacteur de la *Petite République*<sup>6</sup> et conseiller municipal de Paris, a écrit un livre sur les « prolétaires de l'amour » ; il désigne ainsi les prostituées de bas étage. Si quelque jour l'on donne le droit de suffrage aux femmes, il sera, sans doute, chargé de dresser le cahier des revendications de ce prolétariat spécial.

B. – La démocratie contemporaine se trouve, en France, un peu désorientée par la tactique de la lutte des classes ; c'est ce qui explique pourquoi le socialisme parlementaire ne se fonde point dans l'ensemble des partis d'extrême gauche.

Pour comprendre la raison de cette situation, il faut se rappeler le rôle capital que les guerres révolutionnaires ont joué dans notre histoire ; un nombre énorme de nos idées politiques proviennent de la guerre ;

---

3. ENGELS, *La Question agraire et le socialisme. Critique du programme du parti ouvrier français*, traduit dans le *Mouvement socialiste*, 15 octobre 1900, p. 453. On a signalé, maintes fois, des candidats socialistes ayant des affiches pour la ville et d'autres pour la campagne.

4. Gênés par le monopole des agents de change, les *coulissiers* de la Bourse sont ainsi des *prolétaires financiers*, et parmi eux se rencontre plus d'un socialiste admirateur de Jaurès.

5. Le député socialiste Sudekum, *l'homme le plus élégant de Berlin*, a joué un grand rôle dans l'enlèvement de la princesse de Cobourg ; espérons qu'il n'a pas d'intérêts financiers dans cette affaire. Il représentait alors à Berlin le journal de Jaurès.

6. H. Turot a été assez longtemps rédacteur au journal nationaliste *L'Éclair*, en même temps qu'à *La Petite République*. Lorsque Judet a pris la direction de *L'Éclair*, il a remercié son collaborateur socialiste.

la guerre suppose l'union des forces nationales devant l'ennemi et nos historiens français ont toujours traité très durement les insurrections qui gênaient la défense de la patrie. Il semble que notre démocratie soit plus dure pour des révoltés que ne le sont les monarchies; les Vendéens sont encore dénoncés journallement comme d'infâmes traîtres. Tous les articles publiés par Clemenceau pour combattre les idées de Hervé sont inspirés par la plus pure tradition révolutionnaire, et lui-même le dit clairement. «Je m'en tiens et je m'en tiendrai au patriotisme vieux jeu de nos pères de la Révolution» et il se moque des gens qui veulent «supprimer les guerres internationales pour nous livrer en *paix aux douceurs de la guerre civile*». (*LAurore*, 12 mai 1905.)

Pendant assez longtemps, les républicains n'avaient, en France, les luttes de classes; ils avaient tant horreur des révoltes qu'ils ne voulaient pas voir les faits. Jugeant toutes choses au point de vue abstrait de la Déclaration des droits de l'homme, ils disaient que la législation de 1789 avait été faite pour faire disparaître toute distinction de classes dans le droit; c'est pour cette raison qu'ils s'opposaient aux projets de législation sociale qui, presque toujours, réintroduisent la notion de classe et distinguent parmi les citoyens des groupes qui sont incapables de se servir de la liberté. «La Révolution avait cru supprimer les classes, écrivait avec mélancolie Joseph Reinach, dans *Le Matin* du 19 avril 1895; elles renaissent sous chacun de nos pas... Il est nécessaire de constater ces retours offensifs du passé, mais il ne faut pas s'y résigner; il faut les combattre<sup>7</sup>.»

La pratique électorale a amené beaucoup de républicains à reconnaître que les socialistes obtenaient de grands succès en utilisant les passions de jalousie, de déception ou de haine qui existent dans le monde; ils ont, dès lors, aperçu la lutte des classes, et beaucoup ont emprunté aux socialistes parlementaires leur jargon: ainsi est né le parti qu'on appelle radical-socialiste. Clemenceau assure même qu'il connaît des *modérés* qui se sont faits socialistes du jour au lendemain: «En France, dit-il, les socialistes que je connais<sup>8</sup> sont d'excellents radicaux qui jugent que les réformes sociales n'avancent pas à leur gré et se disent qu'il est de bonne tactique de réclamer le plus pour avoir le moins. Que de noms et que d'aveux secrets je pourrais citer à l'appui de mon dire! Ce serait inutile, car il n'y a rien de moins mystérieux.» (*LAurore*, 14 août 1905.)

Léon Bourgeois – qui n'a pas voulu complètement sacrifier à la nouvelle mode, et qui, peut-être à cause de cela, quitta la Chambre des députés pour entrer au Sénat – disait, au congrès de son parti, en juillet 1905:

7. J. REINACH, *Démagogues et Socialistes*, p. 198.

8. Clemenceau connaît, fort bien et d'ancien temps, tous les socialistes du Parlement.

« La lutte des classes est un fait, mais un fait cruel. Je ne crois pas que c'est en la prolongeant qu'on arrivera à la solution du problème ; je crois que c'est en la supprimant, en faisant que tous les hommes se considèrent comme des associés à la même œuvre. » Il s'agirait donc de créer législativement la paix sociale, en montrant aux pauvres que le gouvernement n'a pas de plus grand souci que celui d'améliorer leur sort, et en imposant des sacrifices nécessaires aux gens qui possèdent une fortune jugée trop forte pour l'harmonie des classes.

La société capitaliste est tellement riche, et l'avenir lui apparaît sous des couleurs si optimistes qu'elle supporte des charges effroyables sans trop se plaindre : en Amérique, les politiciens gaspillent sans pudeur de gros impôts ; en Europe, les préparatifs militaires engouffrent des sommes tous les jours plus considérables<sup>9</sup> ; la paix sociale peut bien être achetée par quelques sacrifices complémentaires<sup>10</sup>. L'expérience montre que la bourgeoisie se laisse facilement dépouiller, pourvu qu'on la presse quelque peu et qu'on lui fasse peur de la révolution : le parti qui saura manœuvrer avec le plus d'audace le spectre révolutionnaire aura l'avenir pour lui ; c'est ce que le parti radical commence à comprendre ; mais si habiles que soient ses clowns, il aura de la peine à en trouver qui sachent éblouir les gros banquiers juifs aussi bien que le font Jaurès et ses amis.

C. – L'organisation syndicale donne une troisième valeur à la lutte des classes. Dans chaque branche de l'industrie, patrons et ouvriers forment des groupes antagonistes, qui ont continuellement des discussions, qui parlementent et qui font des traités. Le socialisme vient apporter sa terminologie de lutte sociale et compliquer ainsi des contestations qui pouvaient rester purement d'ordre privé ; l'exclusivisme corporatif, qui ressemble tant à l'esprit de localité ou à l'esprit de race, s'en trouve consolidé, et ceux qui le représentent aiment à se figurer qu'ils accomplissent un devoir supérieur et font de l'excellent socialisme.

On sait que les plaideurs étrangers à une ville sont généralement fort maltraités par les juges des tribunaux de commerce qui y siègent et qui cherchent à donner raison à leurs confrères. Les compagnies de chemins de fer payent à des prix fantastiques les terrains dont la valeur est fixée par

---

9. À la conférence de La Haye, le délégué allemand déclara que son pays supportait facilement les frais de la paix armée ; Léon Bourgeois soutint que la France supportait « aussi allègrement les obligations personnelles et financières que la défense nationale impose à ses citoyens ». Ch. Guieysse, qui cite ces discours, pense que le tsar avait demandé la limitation des dépenses militaires parce que la Russie n'est pas encore assez riche pour se tenir sur le pied des grands pays capitalistes. (*La France et la paix armée*, p. 45.)

10. C'est pourquoi Briand disait le 9 juin 1907 à ses électeurs de Saint-Étienne que la République a pris envers les travailleurs un *engagement sacré* relativement aux retraites ouvrières.

des jurés recrutés parmi les propriétaires du pays. J'ai vu les prud'hommes-pêcheurs accabler d'amendes, pour de prétendues contraventions, les marins italiens qui venaient leur faire concurrence, en vertu d'anciens traités. – Beaucoup d'ouvriers sont, de même, disposés à admettre que, dans toutes contestations avec le patron, le travailleur représente la morale et le droit : j'ai entendu un secrétaire de syndicat, si fanatiquement réformiste qu'il déniait le talent oratoire de Guesde, déclarer que nul n'avait autant que lui le sentiment de classe, – parce qu'il raisonnait de la manière que je viens d'indiquer, – et il en concluait que les révolutionnaires n'avaient pas le monopole de la juste conception de la lutte des classes.

On comprend que beaucoup de personnes aient pensé que cet esprit corporatif n'est pas une meilleure chose que l'esprit de clocher et qu'elles aient cherché à le faire disparaître, en employant des procédés fort analogues à ceux qui ont tant atténué, en France, les jalousies qui existaient entre les provinces. Une culture plus générale et la fréquentation des gens d'une autre région annulent rapidement le provincialisme : en amenant les hommes importants des syndicats à se rencontrer souvent avec des patrons et en leur fournissant l'occasion de participer à des discussions d'ordre général dans des commissions mixtes, ne pourrait-on pas faire s'évanouir le sentiment corporatif? – L'expérience a montré que cela est faisable.

## II

Les efforts qui ont été tentés pour amener la disparition des causes d'hostilité qui existent dans la société moderne, ont incontestablement abouti à des résultats, – encore que les pacificateurs se soient bien trompés sur la portée de leur œuvre. En montrant à quelques fonctionnaires des syndicats que les bourgeois ne sont pas des hommes aussi terribles qu'ils l'avaient cru, en les comblant de politesses dans des commissions constituées dans les ministères ou au *Musée social*, en leur donnant l'impression qu'il y a une *équité naturelle et républicaine*, supérieure aux haines ou aux préjugés de classe, on a pu changer l'attitude de quelques anciens révolutionnaires<sup>11</sup>. Un grand désordre a été jeté dans l'esprit des classes ouvrières à la suite de ces conversions de quelques-uns de leurs anciens chefs ; beaucoup de découragement a remplacé l'ancien enthousiasme chez plus d'un socialiste ;

---

11. Il y a peu de choses nouvelles sous le soleil en matière de clowneries sociales. Aristote a déjà donné des règles de paix sociale ; il dit que les démagogues « devraient dans leurs harangues ne paraître préoccupés que de l'intérêt des riches, de même que dans les oligarchies le gouvernement ne devrait sembler avoir en vue que l'intérêt du peuple » (*Loc. cit.*). Voilà un texte que l'on devrait inscrire à la porte des bureaux de la Direction du travail.



bien des travailleurs se sont demandés si l'organisation syndicale allait devenir une variété de la politique, un moyen d'arriver.

Mais, en même temps que se produisait cette évolution, qui remplit de joie le cœur des pacificateurs, il y a eu une recrudescence d'esprit révolutionnaire dans une partie notable du prolétariat. Depuis que le gouvernement républicain et les philanthropes se sont mis en tête d'exterminer le socialisme, en développant la législation sociale et en modérant les résistances patronales dans les grèves, on a observé que, plus d'une fois, les conflits avaient pris une acuité plus grande qu'autrefois<sup>12</sup>. On explique souvent cela en disant qu'il y a là seulement un accident imputable aux anciens errements; on aime à se bercer de l'espoir que tout marchera parfaitement bien le jour où les industriels auront mieux compris les mœurs de la paix sociale<sup>13</sup>. Je crois, au contraire, que nous sommes en présence d'un phénomène qui découle, tout naturellement, des conditions mêmes dans lesquelles s'opère cette prétendue pacification.

J'observe, tout d'abord, que les théories et les agissements des pacificateurs sont fondés sur la notion du devoir et que le devoir est quelque chose de complètement indéterminé, – alors que le droit recherche les déterminations rigoureuses. Cette différence tient à ce que le second trouve une base réelle dans l'économie de la production, tandis que le premier est fondé sur des sentiments de résignation, de bonté, de sacrifice: et qui jugera si celui qui se soumet au devoir a été assez résigné, assez bon, assez sacrifié? Le chrétien est persuadé que jamais il ne peut parvenir à faire tout ce que lui commande l'Évangile; quand il est affranchi de tout lien économique (dans le couvent), il invente toutes sortes d'obligations pieuses, de manière à rapprocher sa vie de celle du Christ, qui aima les hommes au point d'avoir accepté, pour les racheter, un sort ignominieux.

Dans le monde économique, chacun limite son devoir d'après la répugnance qu'il éprouve à abandonner certains profits; si le patron estime toujours qu'il a fait tout son devoir, le travailleur sera d'un avis opposé, et aucune raison ne pourra les départager: le premier pourra croire qu'il a été héroïque, et le second pourra traiter ce prétendu héroïsme d'exploitation honteuse.

Pour nos grands pontifes du devoir, le contrat de travail n'est pas une vente; rien n'est simple comme la vente: personne ne se mêle de savoir qui a raison de l'épicier ou du client quand ils ne sont pas d'accord sur le prix du fromage; le client va où il trouve à acheter à meilleur compte et

12. Cf. G. SOREL, *Insegnamenti sociali*, p. 343.

13. Dans son discours du 11 mai 1907, Jaurès disait qu'il n'y avait eu nulle part autant de violences qu'en Angleterre tant que les patrons et le gouvernement avaient refusé d'accepter les syndicats. « Ils ont cédé; c'est maintenant l'action vigoureuse et robuste, mais légale, ferme et sage. »

l'épicier est obligé de changer ses prix quand sa clientèle l'abandonne. Mais lorsqu'il se produit une grève, c'est bien autre chose : les bonnes âmes du pays, les gens de progrès et les amis de la République se mettent à discuter la question de savoir qui des deux parties a raison : *avoir raison, c'est avoir accompli tout son devoir social*. Le Play a donné beaucoup de conseils sur la manière d'organiser le travail en vue de bien remplir le devoir ; mais il ne pouvait fixer l'étendue des obligations des uns et des autres ; il s'en rapportait au tact de chacun, au sentiment exact du rang, à l'appréciation intelligente des vrais besoins de l'ouvrier par le maître<sup>14</sup>.

Les patrons acceptent généralement la discussion sur ce terrain ; aux réclamations des travailleurs, ils répondent qu'ils ont été déjà jusqu'à la limite des faveurs qu'ils peuvent accorder – tandis que les philanthropes se demandent si les prix de vente ne permettraient pas de relever encore un peu les salaires. Une telle discussion suppose que l'on sache jusqu'où devrait aller le devoir social et quels prélèvements le patron doit continuer à faire pour pouvoir *maintenir son rang* : comme il n'y a aucun raisonnement capable de résoudre un tel problème, les *gens sages* proposent que l'on ait recours à un arbitrage ; Rabelais aurait proposé que l'on eût recours au sort des dés. Quand la grève est importante, les députés réclament, à grands cris, une enquête, dans le but de savoir si les chefs d'industrie remplissent bien leurs *fonctions de bons maîtres*.

On arrive à des résultats par cette voie, qui semble cependant si absurde parce que, d'une part, les grands patrons ont été élevés dans des idées civiques, philanthropiques et religieuses<sup>15</sup>, et que, d'autre part, ils ne peuvent pas se montrer trop récalcitrants lorsque certaines choses sont demandées par des personnes occupant une haute situation dans le pays. Les conciliateurs mettent tout leur amour-propre à réussir et ils seraient extrêmement froissés si les chefs d'industrie les empêchaient de faire de la paix sociale. Les ouvriers sont dans une posture plus favorable, parce que le prestige des pacificateurs est bien moindre auprès d'eux qu'auprès des capitalistes : ces derniers cèdent donc beaucoup plus facilement que les ouvriers pour permettre aux bonnes âmes d'avoir la gloire de terminer le conflit. On observe que ces procédés ne réussissent que rarement quand l'affaire est entre les mains d'anciens ouvriers enrichis : les considérations littéraires, morales ou sociologiques touchent fort peu les gens qui ne sont pas nés dans les rangs de la bourgeoisie.

---

14. LE PLAY, *Organisation du travail*, chap. II, § 21. D'après lui les forces morales sont plus importantes à considérer que les systèmes que l'on imagine pour régler le salaire d'une manière plus ou moins automatique.

15. Sur les forces qui tendent à entretenir les sentiments de modération, cf. les *Insegnamenti sociali*, 3<sup>e</sup> partie, chap. V.

Les personnes qui sont appelées à intervenir de cette manière, dans les conflits, sont induites en erreur par les observations qu'elles font sur certains secrétaires de syndicats, qu'elles trouvent beaucoup moins intransigeants qu'elles ne l'auraient cru et qui leur semblent mûrs pour comprendre la paix sociale. Au cours des séances de conciliation, plus d'un révolutionnaire dévoilant une âme d'aspirant à la petite bourgeoisie, il ne manque pas de gens très intelligents pour s'imaginer que les conceptions socialistes et révolutionnaires ne sont qu'un accident que pourraient écarter de meilleurs procédés à établir dans les rapports entre les classes. Ils croient que le monde ouvrier comprend, tout entier, l'économie sous l'aspect du devoir et se persuadent qu'un accord se ferait si une meilleure éducation sociale était donnée aux citoyens.

Voyons sous quelles influences se produit l'autre mouvement qui tend à rendre les conflits plus aigus.

Les ouvriers se rendent facilement compte que le travail de conciliation ou d'arbitrage ne repose sur aucune base économique-juridique et leur tactique a été conduite – instinctivement peut-être – en conséquence. Puisque les sentiments et surtout l'amour-propre des pacificateurs sont en jeu, il convient de frapper fortement leurs imaginations et de leur donner l'idée qu'ils ont à accomplir une besogne de titan ; on accumulera donc les demandes, on fixera les chiffres un peu au hasard, et on ne craindra pas de les exagérer ; souvent le succès de la grève dépendra de l'habileté avec laquelle un syndiqué (qui comprend bien l'esprit de la *diplomatie sociale*) aura su introduire des réclamations fort accessoires en elles-mêmes, mais capables de donner l'impression que les entrepreneurs d'industrie ne remplissent pas leur devoir social. Bien des fois les écrivains qui s'occupent de ces questions s'étonnent qu'il se passe plusieurs jours avant que les grévistes soient parfaitement fixés sur ce qu'ils doivent réclamer, et que l'on voie à la fin apparaître des demandes dont il n'avait jamais été question au cours des pourparlers antérieurs. Cela s'explique sans difficulté lorsqu'on réfléchit aux conditions bizarres dans lesquelles se fait la discussion entre les intéressés.

Je suis surpris qu'il n'y ait pas de professionnels des grèves, qui se chargeraient de dresser les tableaux des revendications ouvrières ; ils obtiendraient d'autant plus de succès dans les conseils de conciliation, qu'ils ne se laisseraient pas éblouir par les belles paroles aussi facilement que les délégués des ouvriers<sup>16</sup>.

---

16. La loi française du 27 décembre 1892 semble avoir prévu cette possibilité ; elle ordonne que les délégués des comités de conciliation doivent être pris parmi les intéressés ; elle écarte

Lorsque tout est fini, il ne manque pas d'ouvriers pour se rappeler que les patrons avaient d'abord affirmé que toute concession était impossible : ils sont amenés ainsi à se dire que ceux-ci sont des ignorants ou des menteurs ; ce ne sont pas des conséquences capables de beaucoup développer la paix sociale !

Tant que les travailleurs avaient subi les exigences patronales sans protester, ils avaient cru que la volonté de leurs maîtres était complètement dominée par les nécessités économiques ; ils s'aperçoivent, après la grève, que cette nécessité n'existe point d'une manière bien rigoureuse et que, si une pression énergique est exercée par en bas sur la volonté du maître, cette volonté trouve moyen de se libérer des prétendues entraves de l'économie ; ainsi (en se tenant dans les limites de la pratique) le capitalisme apparaît aux ouvriers comme étant *libre*, et ils raisonnent comme s'il l'était tout à fait. Ce qui restreint à leurs yeux cette liberté, ce n'est pas la nécessité issue de la concurrence, mais l'ignorance des chefs d'industrie. Ainsi s'introduit la notion de l'infinité de la *production*, qui est un des postulats de la théorie de la lutte de classe dans le socialisme de Marx<sup>17</sup>.

Pourquoi donc parler de devoir social ? Le devoir se comprend dans une société dont toutes les parties sont étroitement solidaires les unes des autres ; mais si le capitalisme est infini, la solidarité n'est plus fondée sur l'économie et les ouvriers estiment qu'ils seraient dupes s'ils n'exigeaient pas tout ce qu'ils peuvent obtenir ; ils considèrent le patron comme un adversaire avec lequel on traite après une guerre. *Il n'y a pas plus de devoir social qu'il n'y a de devoir international.*

Ces idées sont un peu confuses, je le veux bien, dans beaucoup de cerveaux ; mais elles existent d'une manière beaucoup plus stable que ne le pensent les partisans de la paix sociale ; ceux-ci se laissent prendre aux apparences et ne descendent pas jusqu'aux racines obscures qui supportent les tendances socialistes actuelles.

Avant de passer à d'autres considérations, il faut observer que nos pays latins présentent une grande difficulté pour la formation de la paix sociale ; les classes y sont plus nettement séparées que dans les pays saxons par des caractères extérieurs ; de telles séparations gênent beaucoup les chefs des syndicats quand ils abandonnent leurs anciennes manières pour prendre rang dans le monde officiel ou philanthropique<sup>18</sup> : ce monde

---

ainsi ces professionnels dont la présence rendrait si précaire le prestige des autorités ou des philanthropes.

17. G. SOREL, *Insegnamenti sociali*, p. 390.

18. Toutes les personnes qui ont vu de près les chefs des trade-unions sont frappées de l'extrême différence qui existe entre la France et l'Angleterre à ce point de vue ; les chefs des trade-unions deviennent rapidement des gentlemen sans que personne y trouve à redire. (P. DE ROUSIERS,

les accueille avec grand plaisir depuis qu'on lui a montré que la tactique de l'embourgeoisement progressif des fonctionnaires syndicaux pouvait produire d'excellents résultats ; mais leurs camarades se défient d'eux. Cette défiance est devenue, en France, beaucoup plus vive depuis que beaucoup d'anarchistes sont entrés dans le mouvement syndical ; parce que l'anarchiste a horreur de tout ce qui rappelle les procédés des politiciens – dévorés du besoin de grimper dans les classes supérieures et ayant déjà l'esprit capitaliste alors qu'ils sont encore pauvres<sup>19</sup>.

La politique sociale a introduit de nouveaux éléments dont il nous faut maintenant tenir compte. On peut, tout d'abord, observer que les ouvriers *comptent* aujourd'hui dans le monde au même titre que les divers groupes producteurs qui demandent à être protégés ; ils doivent être traités avec sollicitude tout comme les viticulteurs ou les fabricants de sucre<sup>20</sup>. Il n'y a rien de déterminé dans le protectionnisme ; les droits de douane sont fixés de manière à satisfaire les désirs de personnalités très influentes qui veulent accroître leurs revenus ; la politique sociale procède de la même manière. Le gouvernement protectionniste prétend avoir des lumières lui permettant de mesurer ce qu'il convient d'accorder à chaque groupe, de défendre les producteurs sans léser les consommateurs ; de même la politique sociale annonce qu'elle prendra en considération les intérêts des patrons et ceux des ouvriers.

Peu de gens, en dehors des facultés de droit, sont assez naïfs pour croire que l'État puisse remplir un tel programme : en fait, les parlementaires se décident de manière à satisfaire partiellement les intérêts les plus influents dans les élections, sans soulever de trop vives protestations des gens sacrifiés. Il n'y a pas d'autre règle que l'intérêt vrai ou présumé des électeurs : tous les jours la commission des douanes remanie ses tarifs et elle déclare qu'elle ne cessera de les remanier tant qu'elle ne sera point parvenue à assurer des prix qu'elle considère comme rémunérateurs, aux gens pour lesquels elle a entrepris d'être une providence : elle a l'œil ouvert sur les opérations des importateurs ; toute baisse de prix éveille son attention et provoque des recherches destinées à savoir si on ne pourrait pas artificiellement

---

*Le Trade-Unionisme en Angleterre*, p. 309 et p. 322.) – En corrigeant cette épreuve, je lis un article de Jacques Bardoux signalant qu'un charpentier et un mineur ont été créés chevaliers par Édouard VII. (*Débats*, 16 décembre 1907.)

19. Il y a un certain nombre d'années, Arsène Dumont a imaginé le terme de *capillarité sociale* pour exprimer la lente ascension des classes. Si le syndicalisme suivait les inspirations des pacificateurs, il serait un puissant agent de capillarité sociale.

20. On a souvent signalé que l'organisation ouvrière en Angleterre est un simple syndicat d'intérêts, ayant en vue des avantages matériels immédiats. Quelques écrivains sont très heureux de cette situation, parce qu'ils y voient, avec raison, une difficulté pour la propagande socialiste. *Embêter les socialistes*, même au prix du progrès économique et du salut de la culture de l'avenir, voilà le grand but que se proposent certains grands *idéalistes* de la bourgeoisie philanthropique.

relever les valeurs. La politique sociale se pratique exactement de la même manière: le 27 juin 1905, le rapporteur d'une loi sur la durée du travail dans les mines disait, à la Chambre des députés: « Au cas où l'application de la loi donnerait des déceptions aux ouvriers, *nous avons pris l'engagement* de déposer sans tarder un nouveau projet de loi. » Cet excellent homme parlait exactement comme un rapporteur d'une loi de douane.

Il ne manque pas d'ouvriers qui comprennent parfaitement que tout le fatras de la littérature parlementaire ne sert qu'à dissimuler les véritables motifs qui dirigent les gouvernements. Les protectionnistes réussissent en subventionnant quelques gros chefs de parti ou en entretenant des journaux qui soutiennent la politique de ces chefs de parti; les ouvriers n'ont pas d'argent, mais ils ont à leur disposition un moyen d'action bien plus efficace; ils peuvent *faire peur* et, depuis quelques années, ils ne se privent pas de cette ressource.

Lors de la discussion de la loi sur le travail des mines, il a été plusieurs fois question des menaces adressées au gouvernement: le 5 février 1902, le président de la commission disait à la Chambre que le pouvoir avait prêté « une oreille attentive aux bruits du dehors, [qu'il avait été] inspiré par un sentiment de généreuse bienveillance en laissant arriver jusqu'à lui, *quel qu'en fût le ton*, les revendications ouvrières et le long cri de souffrance des ouvriers mineurs ». Un peu plus tard, il ajoutait: « Nous avons fait une œuvre de justice sociale... une œuvre de bonté aussi, en allant à ceux qui peinent et qui souffrent comme des amis uniquement désireux de travailler dans la paix et à des conditions honorables, et que nous ne devons pas, par une intransigeance brutale et trop égoïste, laisser s'abandonner à des entraînements qui, *pour ne pas être des révoltes*, n'en feraient pas moins des victimes. » Toutes ces phrases embrouillées servaient à dissimuler l'effroyable peur qui étreignait ce député grotesque<sup>21</sup>. Dans la séance du 6 novembre 1904, au Sénat, le ministre déclarait que le gouvernement était incapable de céder à des menaces, mais qu'il fallait ouvrir non seulement les oreilles et l'esprit, mais aussi le cœur « aux réclamations respectueuses » (!); il avait passé quelque peu d'eau sous les ponts depuis le jour où le gouvernement avait promis la loi sous la menace d'une grève générale<sup>22</sup>.

Je pourrais choisir d'autres exemples, pour montrer que le facteur le plus déterminant de la politique sociale est la poltronnerie du gouvernement.

---

21. Cet imbécile est devenu ministre du Commerce. Tous ses discours sur cette question sont pleins de galimatias; il a été médecin aliéniste et a, peut-être, été influencé par la logique et le langage de ses clients.

22. Le ministre déclarait qu'il faisait de la « véritable démocratie » et que c'est faire de la démagogie que d'« obéir à des pressions extérieures, à des sommations hautaines qui ne sont, la plupart du temps, que des surenchères et des appâts grossiers s'adressant à la crédulité de gens dont la vie est pénible ».

Cela s'est manifesté, de la manière la plus ostensible, dans des discussions récentes relatives à la suppression des bureaux de placement et à la loi qui a porté devant les tribunaux civils les appels des décisions rendues par les prud'hommes. Presque tous les chefs des syndicats savent tirer un excellent parti de cette situation et ils enseignent aux ouvriers qu'il ne s'agit pas d'aller demander des faveurs mais qu'il faut profiter de la *lâcheté bourgeoise* pour imposer la volonté du prolétariat. Il y a trop de faits venant à l'appui de cette tactique pour qu'elle ne prenne pas racine dans le monde ouvrier.

Une des choses qui me paraissent avoir le plus étonné les travailleurs, au cours de ces dernières années, a été la timidité de la force publique en présence de l'émeute : les magistrats qui ont le droit de requérir l'emploi de la troupe n'osent pas se servir de leur pouvoir jusqu'au bout et les officiers acceptent d'être injuriés et frappés avec une patience qu'on ne leur connaissait pas jadis. Il est devenu évident, par une expérience qui ne cesse de s'affirmer, que la violence ouvrière possède une efficacité extraordinaire dans les grèves : les préfets, redoutant d'être amenés à faire agir la force légale contre la violence insurrectionnelle, pèsent sur les patrons pour les forcer à céder ; la sécurité des usines est, maintenant, considérée comme une faveur dont le préfet peut disposer à son gré ; en conséquence, il dose l'emploi de sa police pour intimider les deux parties et les amener adroitement à un accord.

Il n'a pas fallu beaucoup de temps aux chefs des syndicats pour bien saisir cette situation, et il faut reconnaître qu'ils se sont servis de l'arme qu'on mettait entre leurs mains avec un rare bonheur. Ils s'efforcent d'intimider les préfets par des démonstrations populaires qui seraient susceptibles d'amener des conflits graves avec la police et ils préconisent une action tumultuaire comme étant le moyen le plus efficace d'obtenir des concessions. Il est rare qu'au bout de quelque temps l'administration, obsédée et effrayée, n'intervienne pas auprès des chefs d'industrie et ne leur impose pas une transaction, qui devient un encouragement pour les propagandistes de la violence.

Que l'on approuve ou que l'on condamne ce qu'on appelle la *méthode directe et révolutionnaire*, il est évident qu'elle n'est pas près de disparaître ; dans un pays aussi belliqueux que la France, il y a des raisons profondes qui assureraient à cette méthode une sérieuse popularité, alors même que tant d'exemples ne montreraient pas sa prodigieuse efficacité. C'est le grand fait social de l'heure actuelle et il faut chercher à en comprendre la portée.

Je ne puis m'empêcher de noter ici une réflexion que faisait Clemenceau à propos de nos relations avec l'Allemagne, et qui convient tout aussi bien aux conflits sociaux quand ils prennent l'aspect violent (qui semble devoir

devenir de plus en plus général au fur et à mesure qu'une bourgeoisie lâche poursuit davantage la chimère de la paix sociale): «Il n'y a pas de meilleur moyen, disait-il [que la politique de concessions à perpétuité] d'engager la partie adverse à demander toujours davantage. Tout homme ou toute puissance, dont l'action consiste uniquement à céder, ne peut aboutir qu'à se retrancher de l'existence. Qui vit, résiste; qui ne résiste pas se laisse dépecer par morceaux» (*L'Aurore*, 15 août 1905).

Une politique sociale fondée sur la lâcheté bourgeoise, qui consiste à toujours céder devant la menace de violences, ne peut manquer d'engendrer l'idée que la bourgeoisie est condamnée à mort et que sa disparition n'est plus qu'une affaire de temps. Chaque conflit qui donne lieu à des violences devient ainsi un combat d'avant-garde, et personne ne saurait prévoir ce qui peut sortir de tels engagements; la grande bataille a beau fuir: en l'espèce, chaque fois qu'on en vient aux mains, c'est la grande *bataille napoléonienne* (celle qui écrase définitivement les vaincus) que les grévistes espèrent voir commencer; ainsi s'engendre, par la pratique des grèves, la notion d'une révolution catastrophique.

Un bon observateur du mouvement ouvrier contemporain a exprimé les mêmes idées: «Comme leurs ancêtres, [les révolutionnaires français] sont pour la lutte, pour la conquête; ils veulent par la force accomplir de grandes œuvres. Seulement, la guerre de conquête ne les intéresse plus. Au lieu de songer au combat, ils songent maintenant à la grève; au lieu de mettre leur idéal dans la bataille contre les armées de l'Europe, ils le mettent dans la grève générale où s'anéantirait le régime capitaliste<sup>23</sup>.»

Les théoriciens de la paix sociale ne veulent pas voir ces faits qui les gênent; ils ont sans doute honte d'avouer leur poltronnerie, de même que le gouvernement a honte d'avouer qu'il fait de la politique sociale sous la menace de troubles. Il est curieux que des gens qui se vantent d'avoir lu Le Play n'aient pas observé que celui-ci avait sur les conditions de la paix sociale une tout autre conception que ses successeurs imbéciles. Il supposait l'existence d'une bourgeoisie grave dans ses mœurs, pénétrée du sentiment de sa dignité et ayant l'énergie nécessaire pour gouverner le pays sans avoir recours à la vieille bureaucratie traditionnelle. À ces hommes qui disposaient de la richesse et du pouvoir, il prétendait enseigner le *devoir social envers leurs sujets*. Son système supposait une autorité indiscutée; on sait qu'il déplorait comme scandaleuse et dangereuse la licence de la presse telle qu'elle existait sous Napoléon III; ses réflexions à ce sujet font quelque peu sourire ceux qui comparent les journaux de ce temps à ceux

---

23. CH. GUIEYSSE, *op. cit.*, p. 125.



d'aujourd'hui<sup>24</sup>. Personne de son temps n'eût compris qu'un grand pays acceptât la paix à tout prix; son point de vue ne différait pas beaucoup là-dessus de celui de Clemenceau. Il n'avait jamais admis que l'on pût avoir la lâcheté et l'hypocrisie de décorer du nom de devoir social la poltronnerie d'une bourgeoisie incapable de se défendre.

La lâcheté bourgeoise ressemble fort à celle du parti libéral anglais qui proclame à tout instant son absolue confiance dans l'arbitrage entre nations: l'arbitrage donne presque toujours des résultats désastreux pour l'Angleterre<sup>25</sup>, mais ces *braves gens* aiment mieux payer, ou même compromettre l'avenir de leur pays, que d'affronter les horreurs de la guerre. Le parti libéral anglais a toujours le mot *justice* à la bouche, absolument comme notre bourgeoisie; on pourrait se demander si toute la haute morale des grands penseurs contemporains ne serait pas fondée sur une dégradation du sentiment de l'honneur.

---

24. Parlant des élections de 1869, il disait qu'on avait alors « employé des violences de langage que la France n'avait pas encore entendues, même aux plus mauvais jours de la révolution » (*Organisation du travail*, 3<sup>e</sup> édition, p. 340). Il s'agit évidemment de la Révolution de 1848. En 1873, il déclarait que l'empereur n'avait pas eu à se louer d'avoir abrogé le système de contrainte imposé à la presse avant d'avoir réformé les mœurs du pays. (*Réforme sociale en France*, 5<sup>e</sup> édition, tome III, p. 356.)

25. Sumner Maine observait, il y a longtemps déjà, que l'Angleterre a le sort des plaideurs peu sympathiques (*Le Droit international*, trad. franç., p. 279). Beaucoup d'Anglais croient qu'en humiliant leur pays ils deviendront plus sympathiques; ce n'est pas bien démontré.



LA DÉCADENCE BOURGEOISE ET LA VIOLENCE

I. – *Parlementaires ayant besoin de faire peur. – Les méthodes de Parnell. – Casuistique; identité fondamentale des groupes de socialisme parlementaire.*

II. – *Dégénérescence de la bourgeoisie par la paix. – Conceptions de Marx sur la nécessité. – Rôle de la violence pour restaurer les anciens rapports sociaux.*

III. – *Relation entre la révolution et la prospérité économique. – Révolution française. – Conquête chrétienne. – Invasion des Barbares. – Dangers qui menacent le monde.*

I

On éprouve beaucoup de peine à comprendre la violence prolétarienne quand on essaie de raisonner au moyen des idées que la philosophie bourgeoise a répandues dans le monde; suivant cette philosophie, la violence serait un reste de la barbarie et elle serait appelée à disparaître sous l'influence du progrès des lumières. Il est donc tout naturel que Jaurès, nourri d'idéologie bourgeoise, ait un profond mépris pour les gens qui vantent la violence prolétarienne; il s'étonne de voir des socialistes instruits marcher d'accord avec les syndicalistes; il se demande par quel prodige de mauvaise foi des hommes qui ont fait leurs preuves comme penseurs peuvent accumuler des *sophismes* en vue de donner une apparence raisonnable aux *rêveries de personnages grossiers qui ne pensent pas*<sup>1</sup>. Cette question tourmente fort les amis de Jaurès, qui traitent volontiers de démagogues les représentants de la *nouvelle école* et les accusent de chercher les applaudissements de masses impulsives.

Les socialistes parlementaires ne peuvent comprendre les fins que poursuit la *nouvelle école*; ils se figurent que tout le socialisme se ramène à la recherche des moyens d'arriver au pouvoir. Les gens de la *nouvelle école* voudraient-ils, par hasard, faire de la surenchère pour capter la confiance de naïfs électeurs et subtiliser les sièges aux socialistes nantis? L'apologie de la violence pourrait encore avoir un très fâcheux résultat, en dégoûtant les

---

1. Il paraît que c'est en ces termes que l'on parle du mouvement prolétarien dans le beau monde du socialisme raffiné.

ouvriers de la politique électorale, ce qui tendrait à faire perdre leurs chances aux candidats socialistes, en multipliant les abstentions ! Voudrait-on faire revivre les guerres civiles ? Cela paraît insensé à nos grands hommes d'État.

La guerre civile est devenue bien difficile depuis la découverte des nouvelles armes à feu et depuis le percement des voies rectilignes dans les métropoles<sup>2</sup>. Les récentes affaires de Russie semblent même avoir montré que les gouvernements peuvent compter, beaucoup plus qu'on ne supposait, sur l'énergie des officiers : presque tous les hommes politiques français avaient prophétisé la chute imminente du tsarisme, au moment des défaites de Mandchourie ; mais l'armée russe n'a point manifesté, en présence des émeutes, la mollesse qu'avait eue l'armée française durant nos révolutions ; la répression a été, presque partout, rapide, efficace ou même impitoyable. Les discussions qui ont eu lieu au congrès des sociaux-démocrates, réunis à Iéna, montrent que les socialistes parlementaires ne comptent plus du tout sur une lutte armée pour s'emparer de l'État.

Est-ce à dire qu'ils soient complètement ennemis de la violence ? Il ne serait pas dans leur intérêt que le peuple fût tout à fait calme ; il leur convient qu'il y ait une certaine agitation ; mais il faut qu'elle soit contenue en de justes limites et contrôlée par les politiciens. Jaurès fait, quand il juge cela utile pour ses intérêts, des avances à la Confédération générale du travail<sup>3</sup> ; il recommande parfois à ses pacifiques commis de remplir son journal de phrases révolutionnaires ; il est passé maître dans l'art d'utiliser les colères populaires. Une agitation, sagement canalisée, est extrêmement utile aux socialistes parlementaires, qui se vantent, auprès du gouvernement et de la riche bourgeoisie, de savoir modérer la révolution ; ils peuvent ainsi faire réussir les affaires financières auxquelles ils s'intéressent, faire obtenir de menues faveurs à beaucoup d'électeurs influents, et faire voter des lois sociales pour se donner de l'importance dans l'opinion des nigauds qui s'imaginent que ces socialistes sont de grands réformateurs du droit. Il faut, pour que cela réussisse, qu'il y ait toujours un peu de mouvement et qu'on puisse faire peur aux bourgeois.

On conçoit qu'il pourrait s'établir une diplomatie régulière entre le parti socialiste et l'État, chaque fois qu'un conflit économique s'élèverait entre ouvriers et patrons : deux *pouvoirs* régleraient le différend particulier. En Allemagne, le gouvernement entre en négociations avec l'Église chaque

---

2. Cf. les réflexions d'Engels dans la préface à la réédition qu'il fit en 1895 d'articles de Marx sous le titre *Luttes des classes en France de 1848 à 1850*. Cette préface manque dans la traduction française. Dans l'édition allemande il y a une coupure, les chefs de la social-démocratie n'ayant pas trouvé certaines phrases d'Engels suffisamment politiques.

3. Suivant les besoins, il est pour ou contre la grève générale. D'après quelques-uns il vota pour la grève générale au congrès international de 1900, d'après d'autres il s'abstint.

fois que les cléricaux gênent l'administration. On a souvent engagé les socialistes à imiter Parnell qui avait su imposer, si souvent, sa volonté à l'Angleterre. La ressemblance avec Parnell est d'autant plus grande que l'autorité de celui-ci ne reposait pas seulement sur le nombre de voix dont il disposait, mais aussi et principalement sur la terreur que tous les Anglais éprouvaient à la seule annonce de mouvements agraires en Irlande. Un peu de violences, contrôlées par un groupe parlementaire, servait fort la politique parnellienne, comme elle sert aussi la politique de Jaurès. Dans un cas comme dans l'autre, un groupe parlementaire *vend la tranquillité aux conservateurs*, qui n'osent faire régner leur force.

Cette diplomatie est difficile à conduire et on ne voit pas que les Irlandais, après la mort de Parnell, aient réussi à la continuer avec le même succès que de son temps. En France, elle présente une difficulté toute particulière, parce que, nulle part peut-être, le monde ouvrier n'est plus difficile à diriger : il est assez aisé de soulever des colères populaires, mais il est malaisé de les faire cesser. Tant qu'il n'y aura point de très riches syndicats, fortement centralisés, dont les chefs seront en relations suivies avec les hommes politiques<sup>4</sup>, il ne sera point possible de savoir jusqu'où peut aller la violence. Jaurès voudrait bien qu'il existât de telles sociétés ouvrières, car le jour où le grand public s'apercevrait qu'il n'est pas en mesure de modérer la révolution, son prestige disparaîtrait en un instant.

Tout devient question d'appréciation, de mesure, d'opportunité ; il faut beaucoup de finesse, de tact et d'audace calme pour conduire une pareille diplomatie : faire croire aux ouvriers que l'on porte le drapeau de la révolution, à la bourgeoisie qu'on arrête le danger qui la menace, au pays que l'on représente un courant d'opinion irrésistible. La grande masse des électeurs ne comprend rien à ce qui se passe en politique et n'a aucune intelligence de l'histoire économique ; elle est du côté qui lui semble renfermer la force et on obtient d'elle tout ce qu'on veut lorsqu'on peut lui prouver qu'on est assez fort pour faire capituler le gouvernement. Mais il ne faut pas cependant aller trop loin, parce que la bourgeoisie pourrait se réveiller et le pays pourrait se donner à un homme d'État résolument conservateur. Une violence prolétarienne qui échappe à toute appréciation, à toute mesure, à toute opportunité, peut tout mettre en question et ruiner la diplomatie socialiste.

Cette diplomatie se joue à tous les degrés : avec le gouvernement, avec les chefs de groupes dans le Parlement, avec les électeurs influents.

---

4. Gambetta se plaignait de ce que le clergé français fut « acéphale » ; il aurait voulu qu'il se formât dans son sein une élite avec laquelle le gouvernement pût discuter (GARILHE, *le Clergé séculier français au XIXe siècle*, pp. 88-89). Le syndicalisme n'a pas de tête avec laquelle on puisse faire utilement de la diplomatie.

Les politiciens cherchent à tirer le meilleur parti possible des forces discordantes qui se présentent sur le terrain politique.

Le socialisme parlementaire éprouve un certain embarras du fait que le socialisme s'est affirmé, à l'origine, par des principes absolus, et a fait appel, pendant longtemps, aux mêmes sentiments de révolte que le parti républicain le plus avancé. Ces deux circonstances empêchent de suivre une politique particulariste, comme celle que Charles Bonnier a recommandée souvent : cet écrivain, qui a été longtemps le principal théoricien du parti guesdiste, voudrait que les socialistes suivissent exactement l'exemple de Parnell, qui négociait avec les partis anglais sans jamais s'inféoder à l'un d'eux ; on pourrait, de même, s'entendre avec les conservateurs, si ceux-ci s'engageaient à accorder aux prolétaires des conditions meilleures que les radicaux (*Socialiste*, 27 août 1905). Cette politique a paru scandaleuse à beaucoup de personnes. Bonnier a dû atténuer sa thèse : il s'est contenté de demander que l'on agît au mieux des intérêts du prolétariat (17 septembre 1905) ; mais comment savoir où sont ces intérêts, quand on ne prend plus pour règle unique et absolue le principe de la lutte de classe ?

Les socialistes parlementaires croient posséder des lumières spéciales qui leur permettent de tenir compte non seulement des avantages matériels et immédiats recueillis par la classe ouvrière, mais encore des raisons morales qui obligent le socialisme à faire partie de la grande famille républicaine. Leurs congrès s'épuisent à combiner des formules destinées à régler la diplomatie socialiste, à dire quelles alliances sont permises et lesquelles sont défendues, à concilier le principe abstrait de la lutte de classe (que l'on tient à garder verbalement) avec la réalité de l'accord des politiciens. Une pareille entreprise est une insanité ; aussi aboutit-elle à des équivoques, quand elle n'oblige pas les députés à des attitudes d'une déplorable hypocrisie. Il faut, chaque année, remettre les problèmes en discussion, parce que toute diplomatie comporte une souplesse d'allures incompatible avec l'existence de statuts parfaitement clairs.

La casuistique dont Pascal s'est tant moqué n'était pas plus subtile et plus absurde que celle que l'on retrouve dans les polémiques entre ce qu'on nomme les *écoles socialistes* : Escobar aurait eu quelque peine à se reconnaître au milieu des distinctions de Jaurès ; la théologie morale des *socialistes sérieux* n'est pas une des moindres bouffonneries de notre temps.

Toute théologie morale se divise nécessairement en deux tendances : il y a des casuistes pour dire qu'il faut se contenter des opinions ayant une légère probabilité ; d'autres veulent qu'on adopte toujours l'avis le plus sévère et le plus sûr. Cette distinction ne pouvait manquer de se rencontrer chez nos socialistes parlementaires. Jaurès tient pour la méthode douce et conciliante, pourvu qu'on trouve moyen de l'accorder, tant bien que mal,

avec les principes et qu'elle ait pour elle quelques autorités respectables; c'est un *probabiliste* dans toute la force du terme, – ou même un *laxiste*. Vaillant recommande la méthode forte et batailleuse qui, à son avis, s'accorde seule avec la lutte de classe et qui a pour elle l'opinion unanime de tous les anciens maîtres; c'est un *tutoriste* et une sorte de janséniste.

Jaurès croit, sans doute, agir pour le plus grand bien du socialisme, comme les casuistes relâchés croyaient être les meilleurs et les plus utiles défenseurs de l'Église; ils empêchaient, en effet, les chrétiens faibles de tomber dans l'irrégion et les amenaient à pratiquer les sacrements – exactement comme Jaurès empêche les riches Intellectuels, venus au socialisme par le dreyfusisme, de reculer d'horreur devant la lutte de classe et les amène à commanditer les journaux du parti. À ses yeux, Vaillant est un rêveur, qui ne voit pas la réalité du monde, qui se grise avec les chimères d'une insurrection devenue impossible et qui ne comprend point les beaux avantages que peut tirer du suffrage universel un politicien roublard.

Entre ces deux méthodes, il n'y a qu'une différence de degré et non une différence de nature, comme le croient ceux des socialistes parlementaires qui s'intitulent révolutionnaires. Jaurès a, sur ce point, une grande supériorité intellectuelle sur ses adversaires, car il n'a jamais mis en doute l'identité fondamentale des deux méthodes.

Les deux méthodes supposent, toutes les deux, une société bourgeoise entièrement disloquée, des classes riches ayant perdu tout sentiment de leur intérêt de classe, des hommes disposés à suivre en aveugle les impulsions de gens qui ont pris à l'entreprise la direction de l'opinion. L'affaire Dreyfus a montré que la bourgeoisie éclairée était dans un étrange état mental: des personnages qui avaient, longtemps et bruyamment, servi le parti conservateur, se sont mis à faire campagne à côté d'anarchistes, ont pris part à de violentes attaques contre l'armée ou se sont même enrôlés définitivement dans le parti socialiste; d'autre part, des journaux qui font profession de défendre les institutions traditionnelles, traînaient dans la boue les magistrats de la Cour de cassation. Cet épisode étrange de notre histoire contemporaine a mis en évidence l'état de dislocation des classes.

Jaurès, qui avait été si fort mêlé à toutes les péripéties du dreyfusisme, avait rapidement jugé l'âme de la haute bourgeoisie, dans laquelle il n'avait pu encore pénétrer. Il a vu que cette haute bourgeoisie est d'une ignorance affreuse, d'une niaiserie béate et d'une impuissance politique absolue; il a reconnu qu'avec des gens qui n'entendent rien aux principes de l'économie capitaliste il est facile de pratiquer une politique d'entente sur la base d'un socialisme extrêmement large; il a apprécié dans quelle mesure il fallait – pour devenir le maître de gens dépourvus d'idées – mêler: les flatteries à l'intelligence supérieure des imbéciles qu'il s'agit de séduire, les appels aux

sentiments désintéressés des spéculateurs qui se piquent d'avoir inventé l'idéal, les menaces de révolution. L'expérience a montré qu'il avait une très remarquable intuition des forces qui existent, à l'heure actuelle, dans le monde bourgeois. Vaillant, au contraire, connaît très médiocrement ce monde; il croit que la seule arme à employer pour faire marcher la bourgeoisie est la peur; sans doute, la peur est une arme excellente, mais elle pourrait provoquer une résistance obstinée si l'on dépassait une certaine mesure. Vaillant n'a pas, dans l'esprit, les remarquables qualités de souplesse et peut-être même de duplicité paysanne qui brillent chez Jaurès et qui l'ont fait souvent comparer à un merveilleux marchand de bestiaux.

Plus on examine de près l'histoire de ces dernières années, plus on reconnaît que les discussions sur les deux méthodes sont puérides : les partisans des deux méthodes sont également opposés à la violence prolétarienne, parce que celle-ci échappe au contrôle de gens dont la profession est de faire de la politique parlementaire. Le syndicalisme révolutionnaire n'a pas à recevoir l'impulsion des socialistes dits révolutionnaires du Parlement.

## II

Les deux méthodes du socialisme officiel supposent une même donnée historique. Sur la dégénérescence de l'économie capitaliste se greffe l'idéologie d'une classe bourgeoise timorée, humanitaire et prétendant affranchir sa pensée des conditions de son existence; la race des chefs audacieux qui avaient fait la grandeur de l'industrie moderne disparaît pour faire place à une aristocratie ultra-policée, qui demande à vivre en paix. Cette dégénérescence comble de joie nos socialistes parlementaires. Leur rôle serait nul s'ils avaient devant eux une bourgeoisie qui serait lancée, avec énergie, dans les voies du progrès capitaliste, qui regarderait comme une honte la timidité et qui se flatterait de penser à ses intérêts de classe. Leur puissance est énorme en présence d'une bourgeoisie devenue à peu près aussi bête que la noblesse du XVIII<sup>e</sup> siècle. Si l'abrutissement de la haute bourgeoisie continue à progresser d'une manière régulière, à l'allure qu'il a prise depuis quelques années, nos socialistes officiels peuvent raisonnablement espérer atteindre le but de leurs rêves et coucher dans des hôtels somptueux.

Deux accidents sont seuls capables, semble-t-il, d'arrêter ce mouvement : une grande guerre étrangère qui pourrait retremper les énergies et qui, en tout cas, amènerait, sans doute, au pouvoir des hommes ayant la volonté



de gouverner<sup>5</sup> ; ou une grande extension de la violence prolétarienne qui ferait voir aux bourgeois la réalité révolutionnaire et les dégoûterait des platitudes humanitaires avec lesquelles Jaurès les endort. C'est en vue de ces deux grands dangers que celui-ci déploie toutes ses ressources d'orateur populaire : il faut maintenir la paix européenne à tout prix ; il faut mettre une limite aux violences prolétariennes.

Jaurès est persuadé que la France serait parfaitement heureuse le jour où les rédacteurs de son journal et ses commanditaires pourraient puiser librement dans la caisse du Trésor public ; c'est le cas de répéter un proverbe célèbre : « Quand Auguste avait bu, la Pologne était ivre. » Un tel gouvernement socialiste ruinerait, sans doute, le pays qui serait administré avec le même souci de l'ordre financier qu'a été administrée *L'Humanité* ; mais qu'importe l'avenir du pays pourvu que le nouveau régime procure du bon temps à quelques professeurs qui s'imaginent avoir inventé le socialisme et à quelques financiers dreyfusards ?

Pour que la classe ouvrière pût accepter aussi cette *dictature de l'incapacité*, il faudrait qu'elle fût devenue aussi bête que la bourgeoisie et qu'elle eût perdu toute énergie révolutionnaire, en même temps que ses maîtres auraient perdu toute énergie capitaliste. Un tel avenir n'est pas impossible et l'on travaille avec ardeur à abrutir les ouvriers dans ce but. La Direction du travail et le *Musée social* s'appliquent de leur mieux à cette merveilleuse besogne d'éducation idéaliste, que l'on décore des noms les plus pompeux et que l'on présente comme une œuvre de civilisation du prolétariat. Les syndicalistes gênent beaucoup nos idéalistes professionnels et l'expérience montre qu'une grève suffit parfois à ruiner tout le *travail d'éducation* que les fabricants de paix sociale ont patiemment conduit durant plusieurs années.

Pour bien comprendre les conséquences du régime si singulier au milieu duquel nous vivons, il faut se reporter aux conceptions que se faisait Marx sur le passage du capitalisme au socialisme. Ces conceptions sont bien connues ; mais il faut cependant y revenir continuellement, parce qu'elles sont souvent oubliées, ou tout au moins mal appréciées par les écrivains officiels du socialisme ; il est nécessaire d'y insister avec force chaque fois que l'on a à raisonner sur la transformation antimarxiste que subit le socialisme contemporain.

Suivant Marx, le capitalisme est entraîné, en raison des lois intimes de sa nature, dans une voie qui conduit le monde actuel aux portes du monde futur, avec l'extrême rigueur que comporte une évolution de la vie organique. Ce mouvement comprend une longue construction capitaliste

---

5. Cf. G. SOREL, *Insegnamenti sociali*, p. 388. L'hypothèse d'une grande guerre européenne semble peu vraisemblable à l'heure présente.

et il se termine par une rapide destruction qui est l'œuvre du prolétariat. Le capitalisme crée : l'héritage que recevra le socialisme, les hommes qui supprimeront le régime actuel et les moyens de produire cette destruction ; – en même temps que cette destruction, s'opère la conservation des résultats acquis dans la production<sup>6</sup>. Le capitalisme engendre les nouvelles manières de travailler ; il jette la classe ouvrière dans des organisations de révolte par la compression qu'il exerce sur le salaire ; il restreint sa propre base politique par la concurrence qui élimine constamment des chefs d'industrie. Ainsi, après avoir résolu le grand problème de l'organisation du travail, en vue duquel les utopistes avaient présenté tant d'hypothèses naïves ou stupides, le capitalisme provoque la naissance de la cause qui le renversera, – ce qui rend inutile tout ce que les utopistes avaient écrit pour amener les gens éclairés à faire des réformes ; – et il ruine progressivement l'ordre traditionnel, contre lequel les critiques des idéologues s'étaient montrées d'une si déplorable insuffisance. On pourrait donc dire que le capitalisme joue un rôle analogue à celui que Hartmann attribue à l'*Inconscient* dans la nature, puisqu'il prépare l'avènement de formes sociales qu'il ne cherche pas à produire. Sans plan d'ensemble, sans aucune idée directrice, sans idéal d'un monde futur, il détermine une évolution parfaitement sûre ; il tire du présent tout ce qu'il peut donner pour le développement historique ; il fait tout ce qu'il faut pour qu'une ère nouvelle puisse apparaître, d'une manière presque mécanique, et qu'elle puisse rompre tout lien avec l'idéologie des temps actuels, malgré la conservation des acquisitions de l'économie capitaliste<sup>7</sup>.

Les socialistes doivent donc cesser de chercher (à la suite des utopistes) les moyens d'amener la bourgeoisie éclairée à préparer le *passage à un droit supérieur* ; leur seule fonction consiste à s'occuper du prolétariat pour lui expliquer la grandeur du rôle révolutionnaire qui lui incombe. Il faut, par une critique incessante, l'amener à perfectionner ses organisations ; il faut lui indiquer comment il peut développer des formations embryonnaires qui apparaissent dans ses sociétés de résistance, en vue d'arriver à construire des institutions qui n'ont point de modèle dans l'histoire de la bourgeoisie, en vue de se former des idées qui dépendent uniquement de sa situation de producteur de grande industrie et qui n'empruntent rien à la pensée bourgeoise, et en vue d'acquérir des *mœurs* de liberté que la bourgeoisie ne connaît plus aujourd'hui.

---

6. Cette notion de la *conservation révolutionnaire* est très importante ; j'ai signalé quelque chose d'analogue dans le passage du judaïsme au christianisme (*Le Système historique de Renan*, pp. 72-73, pp. 171-172, p. 467).

7. Cf. ce que j'ai dû sur la transformation que Marx a apportée dans le socialisme, *Insegnamenti sociali*, pp. 179-186.

Cette doctrine est évidemment en défaut si la bourgeoisie et le prolétariat ne dressent pas, l'une contre l'autre, avec toute la rigueur dont elles sont susceptibles, les puissances dont ils disposent; plus la bourgeoisie sera ardemment capitaliste, plus le prolétariat sera plein d'un esprit de guerre et confiant dans la force révolutionnaire, plus le mouvement sera assuré.

La bourgeoisie que Marx avait connue en Angleterre était encore, pour l'immense majorité, animée de cet esprit conquérant, insatiable et impitoyable, qui avait caractérisé, au début des temps modernes, les créateurs de nouvelle industrie et les aventuriers lancés à la découverte de terres inconnues. Il faut toujours, quand on étudie l'économie moderne, avoir présent à l'esprit ce rapprochement du type capitaliste et du type guerrier; c'est avec une grande raison que l'on a nommé *capitaines d'industrie* les hommes qui ont dirigé de gigantesques entreprises. On trouve encore aujourd'hui ce type, dans toute sa pureté aux États-Unis: là se rencontrent l'énergie indomptable, l'audace fondée sur une juste appréciation de sa force, le froid calcul des intérêts, qui sont les qualités des grands généraux et des grands capitalistes<sup>8</sup>. D'après Paul de Rousiers, tout Américain se sentirait capable d'«essayer sa chance» (*to try his luck*) sur le champ de bataille des affaires<sup>9</sup>, en sorte que l'esprit général du pays serait en pleine harmonie avec celui des milliardaires; nos hommes de lettres sont fort surpris de voir ceux-ci se condamner à mener, jusqu'à la fin de leurs jours, une existence de galériens, sans songer à se donner une vie de gentilshommes, comme font les Rothschild.

Dans une société aussi enfiévrée par la passion du succès à obtenir dans la concurrence, tous les acteurs marchent droit devant eux comme de véritables automates, sans se préoccuper des grandes idées des sociologues; ils sont soumis à des forces très simples et nul d'entre eux ne songe à se soustraire aux conditions de son état. C'est alors seulement que le développement du capitalisme se poursuit avec cette rigueur qui avait tant frappé Marx et qui lui semblait comparable à celle d'une loi naturelle. Si, au contraire, les bourgeois, égarés par les *blagues* des prédicateurs de morale ou de sociologie, reviennent à un *idéal de médiocrité conservatrice*, cherchent à corriger les *abus* de l'économie et veulent rompre avec la barbarie de leurs anciens, alors une partie des forces qui devaient produire la tendance du capitalisme est employée à l'enrayer, du hasard s'introduit et l'avenir du monde est complètement indéterminé.

---

8. Je reviendrai sur cette assimilation au chapitre VII, III.

9. P. DE ROUSIERS, *La Vie américaine, L'Éducation et la Société*, p. 19. « Les pères de famille donnent peu de conseils à leurs enfants et les laissent apprendre leur leçon eux-mêmes, comme on dit là-bas » (p. 14). — « Non seulement [l'Américain] veut être indépendant, mais il veut être puissant. » (*La Vie américaine, Ranches, fermes et usines*, p. 6.)

Cette indétermination augmente encore si le prolétariat se convertit à la paix sociale en même temps que ses maîtres ; – ou même simplement s'il considère toutes choses sous un aspect corporatif ; – tandis que le socialisme donne à toutes les contestations économiques une couleur générale et révolutionnaire.

Les conservateurs ne se trompent point lorsqu'ils voient dans les compromis donnant lieu à des contrats collectifs et dans le particularisme corporatif des moyens propres à éviter la révolution marxiste<sup>10</sup> ; mais d'un danger ils tombent dans un autre et ils s'exposent à être dévorés par le socialisme parlementaire<sup>11</sup>. Jaurès est aussi enthousiaste que les cléricaux des mesures qui éloignent les classes ouvrières de la révolution marxiste ; je crois qu'il comprend mieux qu'eux ce que peut produire la paix sociale ; il fonde ses propres espérances sur la ruine simultanée de l'esprit capitaliste et de l'esprit révolutionnaire.

On objecte aux gens qui défendent la conception marxiste, qu'il leur est impossible d'empêcher le double mouvement de dégénérescence qui entraîne bourgeoisie et prolétariat loin des routes que la théorie de Marx leur avait assignées. Sans doute ils peuvent agir sur les classes ouvrières, et on ne conteste guère que les violences des grèves ne soient de nature à entretenir l'esprit révolutionnaire ; mais comment peuvent-ils espérer rendre à la bourgeoisie une ardeur qui s'éteint ?

C'est ici que le rôle de la violence nous apparaît comme singulièrement grand dans l'histoire ; car elle peut opérer, d'une manière indirecte, sur les bourgeois, pour les rappeler au sentiment de leur classe. Bien des fois on a signalé le danger de certaines violences qui avaient compromis *d'admirables œuvres sociales*, écœuré les patrons disposés à faire le bonheur de leurs ouvriers et développé l'égoïsme là où régnaient autrefois les plus nobles sentiments.

Payer d'une *noire ingratitude* la *bienveillance* de ceux qui veulent protéger les travailleurs<sup>12</sup>, opposer l'injure aux homélies des défenseurs de la fraternité humaine et répondre par des coups aux avances des propagateurs de paix sociale, cela n'est pas assurément conforme aux règles du socialisme

---

10. On parle constamment aujourd'hui d'organiser le travail ; cela veut dire : utiliser l'esprit corporatif en le soumettant à la direction des *gens très sérieux* et affranchissant les ouvriers du joug des *sophistes*. Les gens très sérieux sont de Mun, Charles Benoist (l'amusant spécialiste des lois constitutionnelles), Arthur Fontaine et la bande des abbés démocrates... et enfin Gabriel Hanotaux !

11. Vilfredo Pareto raille les naïfs bourgeois qui sont heureux de ne plus être menacés par les marxistes intransigeants et de tomber sous la coupe des marxistes transigeants (*Systèmes socialistes*, tome II, p. 453).

12. Cf. G. SOREL, *Insegnamenti sociali*, p. 53.

mondain de M. et de M<sup>me</sup> Georges Renard<sup>13</sup>, mais c'est un procédé très pratique pour signifier aux bourgeois qu'ils doivent s'occuper de leurs affaires et seulement de cela.

Je crois très utile aussi de rosser les orateurs de la démocratie et les représentants du gouvernement, afin que nul ne conserve d'illusions sur le caractère des violences. Celles-ci ne peuvent avoir de valeur historique que si elles sont *l'expression brutale et claire de la lutte de classe* : il ne faut pas que la bourgeoisie puisse s'imaginer qu'avec de l'habileté, de la science sociale ou de grands sentiments, elle pourrait trouver meilleur accueil auprès du prolétariat.

Le jour où les patrons s'apercevront qu'ils n'ont rien à gagner par les œuvres de paix sociale ou par la démocratie, ils comprendront qu'ils ont été mal conseillés par les gens qui les ont persuadés d'abandonner leur métier de créateurs de forces productives pour la noble profession d'éducateurs du prolétariat. Alors il y a quelque chance pour qu'ils retrouvent une partie de leur énergie et que l'économie modérée ou conservatrice leur apparaisse aussi absurde qu'elle apparaissait à Marx. En tout cas la séparation des classes étant mieux accusée, le mouvement aura des chances de se produire avec plus de régularité qu'aujourd'hui.

Les deux classes antagonistes agissent donc l'une sur l'autre, d'une manière en partie indirecte, mais décisive. Le capitalisme pousse le prolétariat à la révolte parce que, dans la vie journalière, les patrons usent de leur force dans un sens contraire au désir de leurs ouvriers ; mais cette révolte ne détermine pas entièrement l'avenir du prolétariat ; celui-ci s'organise sous l'influence d'autres causes et le socialisme, lui inculquant l'idée révolutionnaire, le prépare à supprimer la classe ennemie. La force capitaliste est à la base de tout ce processus, et elle agit d'une manière impérieuse<sup>14</sup>. Marx supposait que la bourgeoisie n'avait pas besoin d'être excitée à employer la force ; nous sommes en présence d'un fait nouveau et fort imprévu : une bourgeoisie qui cherche à atténuer sa force. Faut-il croire que la conception marxiste est morte ? Nullement, car la violence prolétarienne entre en scène en même temps que la paix sociale prétend

---

13. M<sup>me</sup> G. Renard a publié dans *La Suisse* du 26 juillet 1900 un article plein de hautes considérations sociologiques sur une fête ouvrière donnée par Millerand (LÉON DE SEILHAC, *Le Monde socialiste*, pp. 307-309). Son mari a résolu la grave question de savoir qui boira le Clos-Vougeot dans la société future (G. RENARD, *Le Régime socialiste*, p. 175).

14. Dans un article écrit en septembre 1851 (le premier de la série publiée sous le titre : *Révolution et contre-révolution*), Marx établit le parallélisme suivant entre les développements de la bourgeoisie et du prolétariat : à une bourgeoisie nombreuse, riche, concentrée et puissante, correspond un prolétariat nombreux, fort, concentré et intelligent. Il semble ainsi penser que l'intelligence du prolétariat dépend des conditions historiques qui assurent la puissance à la bourgeoisie dans la société. Il dit encore que les vrais caractères de la lutte de classe n'existent que dans les pays où la bourgeoisie a refondu le gouvernement conformément à ses besoins.

apaiser les conflits ; la violence prolétarienne enferme les patrons dans leur rôle de producteurs et tend à restaurer la structure des classes au fur et à mesure que celles-ci semblaient se mêler dans un marais démocratique.

Non seulement la violence prolétarienne peut assurer la révolution future, mais encore elle semble être le seul moyen dont disposent les nations européennes, abruties par l'humanitarisme, pour retrouver leur ancienne énergie. Cette violence force le capitalisme à se préoccuper uniquement de son rôle matériel et tend à lui rendre les qualités belliqueuses qu'il possédait autrefois. Une classe ouvrière grandissante et solidement organisée peut forcer la classe capitaliste à demeurer ardente dans la lutte industrielle ; en face d'une bourgeoisie affamée de conquêtes et riche, si un prolétariat uni et révolutionnaire se dresse, la société capitaliste atteindra sa perfection historique.

Ainsi la violence prolétarienne est devenue un facteur essentiel du marxisme. Ajoutons, encore une fois, qu'elle aura pour effet, si elle est conduite convenablement, de supprimer le socialisme parlementaire, qui ne pourra plus passer pour le maître des classes ouvrières et le gardien de l'ordre.

### III

La théorie marxiste de la révolution suppose que le capitalisme sera frappé au cœur, alors qu'il est encore en pleine vitalité, quand il achève d'accomplir sa mission historique avec sa complète capacité industrielle, quand l'économie est encore en voie de progrès. Marx ne semble pas s'être posé la question de savoir ce qui se passerait dans le cas d'une économie en voie de décadence ; il ne songeait pas qu'il put se produire une révolution ayant un idéal de rétrogradation ou même de conservation sociale.

Aujourd'hui, nous voyons que cela pourrait fort bien arriver : les amis de Jaurès, les cléricaux et les démocrates placent leur idéal de l'avenir dans le Moyen-Âge : ils voudraient que la concurrence fût tempérée, que la richesse fût limitée, que la production fût subordonnée aux besoins. Ce sont des rêveries que Marx regardait comme réactionnaires<sup>15</sup> et par suite comme négligeables, parce qu'il lui semblait que le capitalisme était

---

15. « Ceux qui, comme Sismondi, veulent revenir à la juste proportionnalité de la production, tout en conservant les bases actuelles de la société, sont réactionnaires, puisque, pour être conséquents, ils doivent aussi vouloir ramener toutes les autres conditions de l'industrie des temps passés... Dans la société actuelle, dans l'industrie basée sur des échanges individuels, l'anarchie de la production qui est la source de tant de misères est en même temps la source de tout progrès. » (MARX, *Misère de la philosophie*, pp. 90-91.)

entraîné dans la voie d'un progrès incoercible; mais aujourd'hui nous voyons des puissances considérables se coaliser pour essayer de réformer l'économie capitaliste dans le sens médiéval, au moyen de lois. Le socialisme parlementaire voudrait s'unir aux moralistes, à l'Église et à la démocratie dans le but d'enrayer le mouvement capitaliste; et cela ne serait peut-être pas impossible, étant donné la lâcheté bourgeoise.

Marx comparait le changement d'ère historique à une succession civile; les temps nouveaux héritent des acquisitions antérieures. Si la révolution se produit durant une période de décadence économique, l'héritage ne serait-il pas fortement compromis et pourrait-on espérer voir le progrès économique bientôt reparaitre? Les idéologues ne se préoccupent guère de cette question; ils assurent que la décadence s'arrêtera net le jour où ils auront le Trésor public à leur disposition; ils sont éblouis par l'immense réserve de richesses qui seraient livrées à leur pillage; que de festins, que de cocottes, que de satisfactions d'amour-propre! Nous autres, qui n'avons aucune perspective pareille devant les yeux, nous devons demander à l'histoire si elle ne pourrait pas nous fournir quelques enseignements sur ce sujet et nous permettre de soupçonner ce que produit une révolution qui se réalise en temps de décadence.

Les recherches de Tocqueville nous permettent d'étudier à ce point de vue la Révolution française. Il étonna beaucoup ses contemporains quand, il y a un demi-siècle, il leur montra que la Révolution avait été beaucoup plus conservatrice qu'on ne le disait jusque-là. Il fit voir que les institutions les plus caractéristiques de la France moderne datent de l'Ancien Régime (centralisation, réglementation à outrance, tutelle administrative des communes, interdiction pour les tribunaux de juger les fonctionnaires); il ne trouvait qu'une seule innovation importante: la coexistence, qui fut établie en l'an VIII, de fonctionnaires isolés et de conseils délibérants. Les principes de l'Ancien Régime reparurent en 1800 et les anciennes habitudes reprurent faveur<sup>16</sup>. Turgot lui semblait être un excellent type de l'administrateur napoléonien, qui avait « l'idéal du fonctionnaire dans une société démocratique soumise à un gouvernement absolu<sup>17</sup> ». Il estimait que le morcellement du sol, dont il est d'usage de faire honneur à la Révolution, était commencé depuis longtemps et n'avait point marché d'un pas exceptionnellement rapide sous son influence<sup>18</sup>.

---

16. TOCQUEVILLE, *L'Ancien Régime et la Révolution* (édition des *Œuvres complètes*), livre II, chapitres I, III, IV, p. 89, p. 91, p. 94, p. 288.

17. Id., *Mélanges*, pp. 155-156.

18. Id., *L'Anc. Régime et la Révolution*, pp. 35-37.

Il est certain que Napoléon n'a pas eu un effort extraordinaire à accomplir pour remettre le pays sur un pied monarchique. Il a reçu la France toute prête et n'a eu qu'à faire quelques corrections de détail pour profiter de l'expérience acquise depuis 1789. Les lois administratives et fiscales avaient été rédigées, pendant la Révolution, par des gens qui avaient appliqué les méthodes de l'Ancien Régime; elles subsistent encore aujourd'hui d'une manière à peu près intacte. Les hommes qu'il employa avaient fait leur apprentissage sous l'Ancien Régime et sous la Révolution; tous se ressemblent; tous sont des hommes du vieux temps par leurs procédés de gouvernement; tous travaillent, avec une égale ardeur, pour la grandeur de Sa Majesté<sup>19</sup>. Le véritable mérite de Napoléon fut de ne pas trop se fier à son génie, de ne pas se laisser aller aux rêves qui avaient, tant de fois, égaré les hommes du XVIII<sup>e</sup> siècle et les avaient conduits à tout vouloir régénérer de fond en comble, – en un mot, de bien reconnaître le principe de l'hérédité historique. Il résulte de là que le régime napoléonien peut être regardé comme une expérience mettant en évidence le rôle énorme de la conservation à travers les plus grandes révolutions.

Je crois bien que l'on pourrait même étendre le principe de la conservation aux choses militaires et montrer que les armées de la Révolution et de l'Empire furent une extension d'institutions antérieures. En tout cas il est assez curieux que Napoléon n'ait point fait d'innovations sérieuses dans le matériel et que ce soient les armes à feu de l'Ancien Régime qui aient tant contribué à assurer la victoire aux troupes révolutionnaires. C'est seulement sous la Restauration que l'on modifia l'artillerie.

La facilité avec laquelle la Révolution et l'Empire ont réussi dans leur œuvre, en transformant si profondément le pays, tout en conservant une si grande quantité d'acquisitions, est liée à un fait sur lequel nos historiens n'ont pas toujours appelé l'attention et que Taine ne semble pas avoir remarqué: l'économie productive faisait de grands progrès et ces progrès étaient tels que vers 1780 tout le monde croyait au dogme du progrès indéfini de l'homme<sup>20</sup>. Ce dogme, qui devait exercer une si grande influence sur la pensée moderne, serait un paradoxe bizarre et inexplicable si on ne le considérait pas comme lié au progrès économique et au sentiment de confiance absolue que ce progrès économique engendrait. Les guerres de la Révolution et de l'Empire ne firent que stimuler encore ce sentiment, non seulement parce qu'elles furent glorieuses, mais aussi parce qu'elles

---

19. C'est à cette conclusion qu'aboutit aussi L. Madelin dans un article des *Débats* du 6 juillet 1907 sur les préfets de Napoléon I<sup>er</sup>.

20. TOCQUEVILLE, *L'Ancien Régime et la Révolution*, pp. 254–262, et *Mélanges*, p. 62. Cf. le chapitre IV, IV, de mon étude sur *Les Illusions du progrès*.



firent entrer beaucoup d'argent dans le pays et contribuèrent ainsi à développer la production<sup>21</sup>.

Le triomphe de la Révolution étonna presque tous les contemporains et il semble que les plus intelligents, les plus réfléchis et les plus instruits des choses politiques aient été les plus surpris ; c'est que des raisons tirées de l'idéologie ne pouvaient expliquer ce succès paradoxal. Il me semble qu'aujourd'hui encore la question n'est guère moins obscure pour les historiens qu'elle ne l'était pour nos pères. Il faut chercher la cause première de ce triomphe dans l'économie : c'est parce que l'Ancien Régime a été atteint par des coups rapides, alors que la production était en voie de grands progrès, que le monde contemporain a eu une naissance relativement peu laborieuse et a pu être si rapidement assuré d'une vie puissante.

Nous possédons, par contre, une expérience historique effrayante, relative à une grande transformation survenue en temps de décadence économique ; je veux parler de la conquête chrétienne et de la chute de l'Empire romain qui la suivit de près.

Tous les vieux auteurs chrétiens sont d'accord pour nous apprendre que la nouvelle religion n'apporta aucune amélioration sérieuse dans la situation du monde : la corruption du pouvoir, l'oppression, les désastres continuèrent à accabler le peuple comme par le passé. Ce fut une grande désillusion pour les Pères de l'Église ; à l'époque des persécutions, les chrétiens avaient cru que Dieu comblerait Rome de faveurs le jour où l'Empire cesserait de poursuivre les fidèles ; maintenant l'Empire était chrétien et les évêques étaient devenus des personnages de premier ordre : cependant, tout continuait à marcher aussi mal que par le passé. Chose plus désolante encore, les mauvaises mœurs, si souvent dénoncées comme étant le résultat de l'idolâtrie, étaient devenues les mœurs des adorateurs du Christ. Bien loin d'imposer au monde profane une profonde réforme, l'Église s'était corrompue en imitant le monde profane : elle avait pris les allures d'une administration impériale et les factions qui la déchiraient étaient bien plutôt exaltées par l'appétit du pouvoir que par des raisons religieuses.

On s'est demandé souvent si le christianisme n'avait pas été la cause, ou du moins l'une des causes principales de la chute de Rome. Gaston Boissier combat cette opinion en essayant de montrer que le mouvement de décadence que l'on observe après Constantin continue un mouvement qui existait depuis longtemps, et qu'il n'est pas possible de voir si le

---

21. Kautsky a beaucoup insisté sur le rôle que jouèrent les trésors dont s'emparèrent les armées françaises. (*La Lutte des classes en France en 1789*, trad. franç., pp. 104-106.)

christianisme a accéléré ou retardé la mort du monde antique<sup>22</sup>. Cela revient à dire que la conservation fut énorme ; nous pouvons, par analogie, nous représenter ce qui résulterait d'une révolution donnant aujourd'hui le pouvoir à nos socialistes officiels : les institutions demeurant à peu près ce qu'elles sont aujourd'hui, toute l'idéologie bourgeoise serait conservée ; l'État bourgeois dominerait avec tous ses anciens abus ; la décadence économique s'accroîtrait si elle était commencée.

Peu après la conquête chrétienne surgirent les invasions barbares : plus d'un chrétien se demanda si, enfin, n'allait pas naître un ordre conforme aux principes de la nouvelle religion ; cette espérance était d'autant plus raisonnable que les Barbares se convertissaient en entrant sur l'Empire et qu'ils n'étaient pas habitués aux corruptions de la vie romaine. Au point de vue économique, on pouvait espérer une régénération, puisque le monde périssait sous le poids de l'exploitation urbaine ; les nouveaux maîtres, ayant des mœurs rurales grossières, ne vivraient pas en grands seigneurs, mais en chefs de grands domaines ; peut-être alors la terre serait-elle mieux cultivée. On peut comparer les illusions des auteurs chrétiens contemporains des invasions à celles des nombreux utopistes qui espéraient voir le monde moderne régénéré par les vertus qu'ils attribuaient aux hommes de moyenne condition : le remplacement de classes très riches par de nouvelles couches sociales devait amener la morale, le bonheur et la prospérité universelle.

Les Barbares ne créèrent point de sociétés progressives ; ils étaient peu nombreux et presque partout ils se substituèrent simplement aux anciens grands seigneurs, menèrent la même vie qu'eux et furent dévorés par la civilisation urbaine. En France, la royauté mérovingienne a été soumise à des études particulièrement approfondies : Fustel de Coulanges a employé toute son érudition à mettre en lumière le caractère conservateur qu'elle a affecté ; la conservation lui paraissait si forte qu'il osait écrire qu'il n'y avait pas eu de véritable révolution et il se représentait toute l'histoire du haut Moyen âge comme un mouvement ayant continué le mouvement de l'Empire romain, avec un peu d'accélération<sup>23</sup>. «Le gouvernement mérovingien, disait-il, est, pour plus des trois quarts, la continuation de celui que l'Empire romain avait donné à la Gaule<sup>24</sup>.»

La décadence économique s'accroît sous ces rois barbares ; une renaissance ne put se produire que très longtemps après, lorsque le monde eut

22. 1. Gaston BOISSIER, *La Fin du paganisme*, livre IV, chap. III.

23. Fustel DE COULANGES, *Origines du régime féodal*, pp. 566-567. — Je ne conteste pas qu'il n'y ait beaucoup d'exagérations dans la thèse de Fustel de Coulanges ; mais la conservation a été incontestable.

24. Fustel DE COULANGES, *La Monarchie franque*, p. 650.

traversé une longue série d'épreuves. Il fallut au moins quatre siècles de barbarie pour qu'un mouvement progressif se dessinât; la société avait été obligée de descendre jusqu'à un état très voisin de ses origines, et Vico devait trouver dans ce phénomène l'illustration de sa doctrine des *ricorsi*. Ainsi une révolution survenue en temps de décadence économique avait forcé le monde à retraverser une période de civilisation presque primitive et arrêté tout progrès durant plusieurs siècles.

Cette effrayante expérience a été maintes fois invoquée par les adversaires du socialisme; je ne conteste pas la valeur de l'argument, mais il faut ajouter deux détails qui paraîtront peut-être minimes aux sociologues professionnels: cette expérience suppose: 1° une décadence économique; 2° une organisation qui assure une conservation idéologique très parfaite. Maintes fois on a présenté le socialisme *civilisé* de nos docteurs officiels comme une sauvegarde pour la civilisation: je crois qu'il produirait le même effet que produisit l'instruction classique donnée par l'Église aux rois barbares: le prolétariat serait corrompu et abruti comme furent les Mérovingiens et la décadence économique ne serait que plus certaine sous l'action de ces prétendus civilisateurs.

Le danger qui menace l'avenir du monde peut être écarté si le prolétariat s'attache avec obstination aux idées révolutionnaires, de manière à réaliser, autant que possible, la conception de Marx. Tout peut être sauvé si, par la violence, il parvient à reconsolider la division en classes et à rendre à la bourgeoisie quelque chose de son énergie; c'est là le grand but vers lequel doit être dirigée toute la pensée des hommes qui ne sont pas hypnotisés par les événements du jour, mais qui songent aux conditions du lendemain. La violence prolétarienne, exercée comme une manifestation pure et simple du sentiment de lutte de classe, apparaît ainsi comme une chose très belle et très héroïque; elle est au service des intérêts primordiaux de la civilisation; elle n'est peut-être pas la méthode la plus appropriée pour obtenir des avantages matériels immédiats, mais elle peut sauver le monde de la barbarie.

À ceux qui accusent les syndicalistes d'être d'obtus et de grossiers personnages, nous avons le droit de demander compte de la décadence économique à laquelle ils travaillent. Saluons les révolutionnaires comme les Grecs saluèrent les héros spartiates qui défendirent les Thermopyles et contribuèrent à maintenir la lumière dans le monde antique.



LES PRÉJUGÉS CONTRE LA VIOLENCE

I. – *Anciennes idées relatives à la Révolution. – Changement résultant de la guerre de 1870 et du régime parlementaire.*

II. – *Observations de Drumont sur la férocité bourgeoise. – Le tiers état judiciaire et l'histoire des tribunaux. – Le capitalisme contre le culte de l'État.*

III. – *Attitude des dreyfusards. – Jugement de Jaurès sur la Révolution : son adoration du succès et sa haine pour le vaincu.*

IV. – *L'antimilitarisme comme preuve d'un abandon des traditions bourgeoises.*

I

Les idées qui ont cours, dans le grand public, au sujet de la violence prolétarienne, ne sont point fondées sur l'observation des faits contemporains et sur une interprétation raisonnée du mouvement syndical actuel ; elles dérivent d'un travail de l'esprit infiniment plus simple, d'un rapprochement que l'on établit entre le présent et les temps passés ; elles sont déterminées par les souvenirs que le mot *révolution* évoque d'une manière presque nécessaire. On suppose que les syndicalistes, par le seul fait qu'ils s'intitulent révolutionnaires, veulent reproduire l'histoire des révolutionnaires de 93. Les blanquistes, qui se regardent comme les légitimes propriétaires de la tradition terroriste, estiment qu'ils sont, par cela même, appelés à diriger le mouvement prolétarien<sup>1</sup>, ils montrent pour les syndicalistes beaucoup plus de condescendance que les autres socialistes parlementaires ; ils sont assez disposés à admettre que les organisations ouvrières finiront par comprendre qu'elles n'ont rien de mieux à faire qu'à se mettre à leur école. Il me semble que, de son côté, Jaurès, en écrivant *l'Histoire socialiste* de 93, ait, plus d'une fois, songé aux enseignements que ce passé, mille fois mort, pouvait lui donner pour la conduite du présent.

---

1. Le lecteur pourra se reporter utilement à un très intéressant chapitre du livre de Bernstein : *Socialisme théorique et social-démocratie pratique*, pp. 47-63. Bernstein, étranger aux préoccupations de notre syndicalisme actuel, n'a pas, à mon sens, tiré du marxisme tout ce qu'il contient. Son livre a, d'ailleurs, été écrit à une époque où l'on ne pouvait pas encore comprendre le mouvement révolutionnaire, en vue duquel sont écrites ces réflexions.

On ne fait pas toujours bien attention aux grands changements qui sont survenus dans la manière de juger la Révolution depuis 1870; cependant ces changements sont essentiels à considérer quand on veut comprendre les idées contemporaines relatives à la violence.

Pendant très longtemps la Révolution apparut comme étant essentiellement une suite de guerres glorieuses qu'un peuple, affamé de liberté et emporté par les passions les plus nobles, avait soutenues contre une coalition de toutes les puissances d'oppression et d'erreur. Les émeutes et les coups d'État, les compétitions de partis souvent dépourvus de tout scrupule et les proscriptions des vaincus, les débats parlementaires et les aventures des hommes illustres, en un mot tous les événements de l'histoire politique, n'étaient, aux yeux de nos pères, que des accessoires très secondaires des guerres de la Liberté.

Pendant vingt-cinq ans environ, le changement de régime de la France avait été mis en question; après des campagnes qui avaient fait pâlir les souvenirs de César et d'Alexandre, la charte de 1814 avait incorporé définitivement à la tradition nationale le système parlementaire, la législation napoléonienne et l'Église concordataire; la guerre avait rendu un jugement irréformable dont les considérants, comme dit Proudhon, avaient été datés de Valmy, de Jemmapes et de cinquante autres champs de bataille, et dont les conclusions avaient été prises à Saint-Ouen par Louis XVIII<sup>2</sup>. Protégées par le prestige des guerres de la Liberté, les institutions nouvelles étaient devenues intangibles et l'idéologie qui fut construite pour les expliquer devint comme une foi qui sembla longtemps avoir pour les Français la valeur que la révélation de Jésus a pour les catholiques.

Plusieurs fois, des écrivains éloquents crurent qu'ils pourraient déterminer un courant de réaction contre ces doctrines, et l'Église put espérer qu'elle viendrait à bout de ce qu'elle nommait l'erreur du *libéralisme*. Une longue période d'admiration pour l'art médiéval et de mépris pour les temps voltairiens sembla menacer de ruine l'idéologie nouvelle; toutes les tentatives de retour au passé ne laissèrent cependant de trace que dans l'histoire littéraire. Il y eut des époques où le pouvoir gouverna de la manière la moins libérale, mais les principes du régime moderne ne furent jamais menacés sérieusement. On ne saurait expliquer ce fait par la puissance de la raison et par quelque loi du progrès; la cause en est simplement dans l'épopée des guerres qui avaient rempli l'âme française d'un enthousiasme analogue à celui que provoquent les religions.

Cette épopée militaire donna une couleur épique à tous les événements de la politique intérieure; les compétitions des partis furent ainsi haussées

---

2. PROUDHON, *La Guerre et la paix*, livre V, chap. III.

au niveau d'une *Iliade*, les politiciens devinrent des géants et la Révolution, que Joseph de Maïstre avait dénoncée comme satanique, fut divinisée. Les scènes sanguinaires de la Terreur étaient des épisodes sans grande portée à côté des énormes hécatombes de la guerre, et on trouvait moyen de les envelopper d'une mythologie dramatique ; les émeutes étaient mises sur le même rang que les batailles illustres ; et c'est vainement que des historiens plus calmes cherchaient à ramener la Révolution et l'Empire sur le plan d'une histoire commune. Les triomphes prodigieux des armées révolutionnaires et impériales rendaient toute critique impossible.

La guerre de 1870 a changé tout cela. Au moment de la chute du second Empire, l'immense majorité de la France croyait encore, très fermement, aux légendes qui avaient été répandues sur les armées des volontaires, sur le rôle miraculeux des représentants du peuple, sur les généraux improvisés ; l'expérience produisit une cruelle désillusion. Tocqueville avait écrit : « La Convention a créé la politique de l'impossible, la théorie de la folie furieuse, le culte de l'audace aveugle<sup>3</sup>. » Les désastres de 1870 ont ramené le pays à des conditions pratiques, prudentes et prosaïques ; le premier résultat de ces désastres fut de développer l'idée tout opposée à celle dont parlait Tocqueville : l'idée d'opportunité qui, aujourd'hui, s'est introduite même dans le socialisme.

Une autre conséquence fut de changer toutes les valeurs révolutionnaires et notamment de modifier les jugements que l'on portait sur la violence.

Après 1871, tout le monde se préoccupa en France de chercher les moyens les plus appropriés pour relever le pays. Taine voulut appliquer à cette question les procédés de la psychologie la plus scientifique et il regarda l'histoire de la Révolution comme une expérimentation sociale. Il espérait pouvoir rendre évident le danger que présentait, selon lui, l'esprit jacobin, et amener ainsi ses contemporains à changer le cours de la politique française, en abandonnant des notions qui avaient paru incorporées à la tradition nationale et qui étaient d'autant plus solidement ancrées dans les têtes que personne n'en avait jamais discuté les origines. Taine a échoué dans son entreprise, comme échouèrent Le Play et Renan, comme échoueront tous ceux qui voudront fonder une réforme intellectuelle et morale sur des enquêtes, sur des synthèses scientifiques et des démonstrations.

On ne peut pas dire cependant que l'immense labeur de Taine ait été fait en pure perte ; l'histoire de la Révolution a été bouleversée de fond en comble ; l'épopée militaire ne domine plus les jugements relatifs aux incidents de la politique. La vie des hommes, les ressorts intimes des factions, les besoins matériels qui déterminent les tendances des grandes masses, sont

---

3. TOCQUEVILLE, *Mélanges*, p. 189.

passés maintenant au premier plan. Dans le discours qu'il a prononcé le 24 septembre 1905 pour l'inauguration du monument de Taine à Vouziers, le député Hubert, tout en rendant hommage au grand et multiple talent de son illustre compatriote, a exprimé le regret que le côté épique de la Révolution eût été laissé par lui de côté d'une manière systématique. Regrets superflus ; l'épopée ne pourra plus désormais gouverner cette histoire politique ; on se rendra compte des effets grotesques auxquels peut conduire la préoccupation de revenir aux anciens procédés, en lisant *l'Histoire socialiste* de Jaurès : Jaurès a beau tirer des armoires de la vieille rhétorique les images les plus mélodramatiques, il ne parvient qu'à produire du ridicule.

Le prestige des grandes journées révolutionnaires s'est trouvé directement atteint par la comparaison avec les luttes civiles contemporaines ; il n'y eut pendant la Révolution rien qui puisse soutenir la comparaison avec les batailles qui ensanglantèrent Paris en 1848 et en 1871 ; le 14 juillet et le 10 août apparaissent maintenant comme ayant été des échauffourées qui n'auraient pu faire trembler un gouvernement sérieux.

Il y a une autre raison, mal reconnue encore par les professionnels de l'histoire révolutionnaire, qui a beaucoup contribué à enlever toute poésie à ces événements. Il n'y a point d'épopée nationale de choses que le peuple ne peut se représenter comme reproduisibles dans un avenir prochain ; la poésie populaire implique bien plutôt du futur que du passé ; c'est pour cette raison que les aventures des Gaulois, de Charlemagne, des croisés, de Jeanne d'Arc ne peuvent faire l'objet d'aucun récit capable de séduire d'autres personnes que des lettrés<sup>4</sup>. Depuis qu'on a commencé à croire que les gouvernements contemporains ne pourraient être jetés à terre par des émeutes semblables au 14 juillet et au 10 août, on a cessé de regarder ces journées comme épiques. Les socialistes parlementaires, qui voudraient utiliser le souvenir de la Révolution pour exciter l'ardeur du peuple et qui lui demandent, en même temps, de mettre toute sa confiance dans le parlementarisme, sont fort inconséquents, car ils travaillent à ruiner eux-mêmes l'épopée dont ils voudraient maintenir le prestige dans leurs discours.

Mais alors, que reste-t-il de la Révolution, quand on a supprimé l'épopée des guerres contre la coalition et celle des journées populaires ? Ce qui reste est peu ragoûtant : des opérations de police, des proscriptions et des séances de tribunaux serviles. L'emploi de la force de l'État contre les vaincus nous choque d'autant plus que beaucoup de coryphées de la Révolution devaient

---

4. Il est bien remarquable que déjà au XVII<sup>e</sup> siècle Boileau se soit prononcé contre les épopées à surnaturel chrétien ; c'est que ses contemporains, si religieux qu'ils pussent être, n'attendaient point que des anges vinssent aider Vauban à prendre les places fortes ; ils ne doutaient pas de ce que racontait la Bible, mais ils n'y voyaient pas matière à épopée parce que ces merveilles n'étaient pas destinées à se reproduire.



bientôt se distinguer parmi les serviteurs de Napoléon et employer le même zèle policier en faveur de l'Empereur qu'en faveur de la Terre. Dans un pays qui a été bouleversé par tant de changements de régime et qui a, par suite, connu tant de palinodies, la justice politique a quelque chose de particulièrement odieux, parce que le criminel d'aujourd'hui peut devenir le juge de demain : le général Malet pouvait dire, devant le conseil de guerre qui le condamna en 1812, qu'il aurait eu pour complices la France entière et ses juges eux-mêmes s'il avait réussi<sup>5</sup>.

Il est inutile d'insister davantage sur ces réflexions ; il suffit de la moindre observation pour constater que les violences prolétariennes évoquent une masse de souvenirs pénibles de ces temps passés : on se met, instinctivement, à penser aux comités de surveillance révolutionnaires, aux brutalités d'agents soupçonneux, grossiers et affolés par la peur, aux tragédies de la guillotine. On comprend donc pourquoi les socialistes parlementaires font de si grands efforts pour persuader au public qu'ils ont des âmes de bergers sensibles, que leur cœur est tout plein de sentiments de bonté et qu'ils n'ont qu'une seule passion : *la haine pour la violence*. Ils se donneraient volontiers pour les protecteurs de la bourgeoisie contre la violence prolétarienne ; et dans le but de rehausser leur prestige d'humanitaires, ne manquent jamais de repousser tout contact avec les anarchistes ; quelquefois même ils repoussent ce contact avec un sans-façon qui n'exclut pas une certaine dose de lâcheté et d'hypocrisie.

Lorsque Millerand était le chef incontesté du parti socialiste au Parlement, il recommandait d'*avoir peur de faire peur* ; et, en effet, les députés socialistes trouveraient peu d'électeurs s'ils ne parvenaient à convaincre le grand public qu'ils sont des gens très raisonnables, fort ennemis des anciennes pratiques des hommes de sang et uniquement occupés à méditer sur la philosophie du droit futur. Dans un grand discours prononcé le 8 octobre 1905 à Limoges, Jaurès s'est attaché à rassurer beaucoup plus les bourgeois qu'on ne l'avait fait jusqu'ici ; il leur a annoncé que le socialisme vainqueur se montrerait bon prince et qu'il étudiait diverses solutions pour indemniser les anciens propriétaires. Il y a quelques années, Millerand ne promettait d'indemnités qu'aux pauvres (*Petite République*, 25 mars 1898) ; maintenant tout le monde sera mis sur le même pied et Jaurès nous assure que Vandervelde a écrit sur ce sujet des choses pleines de profondeur. Je veux bien le croire sur parole.

La révolution sociale est conçue par Jaurès comme une faillite ; on donnera de bonnes annuités aux bourgeois d'aujourd'hui ; puis de génération en

---

5. Ernest HAMEL, *Histoire de la conspiration du général Malet*, p. 241. — Suivant quelques journaux, Jaurès, dans sa déposition du 5 juin 1907, devant la Cour d'assises de la Seine, dans le procès Bousquet-Lévy, aurait dit que les agents de la sûreté témoignèrent de la considération pour l'accusé Bousquet lorsque celui-ci sera législateur.

génération, ces annuités décroîtront. Ces plans doivent sourire aux financiers habitués à tirer grand parti des faillites ; je ne doute pas que les actionnaires de *L'Humanité* ne trouvent ces idées merveilleuses ; ils seront les syndics de la faillite et toucheront de bons honoraires, qui compenseront les pertes que leur a occasionnées ce journal.

Aux yeux de la bourgeoisie contemporaine, tout est admirable qui écarte l'idée de violences. Nos bourgeois désirent mourir en paix ; – après eux le déluge.

## II

Examinons maintenant d'un peu plus près la violence de 93 et cherchons si elle peut être identifiée avec celle du syndicalisme contemporain.

Il y a une quinzaine d'années, Drumont, parlant du socialisme et de son avenir, écrivait ces phrases qui parurent alors fort paradoxales à beaucoup de personnes : « Saluez les chefs ouvriers de la Commune, peut dire aux conservateurs l'historien qui est toujours un peu prophète ; vous ne les reverrez plus !... Ceux qui viendront seront autrement haineux, mauvais et vindicatifs que les hommes de 1871. Un sentiment nouveau prend désormais possession du prolétariat français : la haine<sup>6</sup>. » Ce n'étaient pas là des paroles en l'air d'un homme de lettres : Drumont avait été renseigné sur la Commune et le monde socialiste par Malon, dont il a fait un portrait très enthousiaste.

Cette sinistre prédiction était fondée sur l'idée que l'ouvrier s'éloigne de plus en plus de la tradition nationale et qu'il se rapproche du bourgeois, beaucoup plus accessible que lui aux mauvais sentiments. « Ce fut l'élément bourgeois, dit Drumont, qui fut surtout féroce dans la Commune, la bourgeoisie vicieuse et bohème du Quartier latin ; l'élément peuple, au milieu de cette crise effroyable, resta *humain, c'est-à-dire français*. . . Parmi les internationalistes qui firent partie de la Commune, quatre seulement . . . se prononcèrent pour des mesures violentes<sup>7</sup>. » On voit que Drumont en est encore à cette naïve philosophie du XVIII<sup>e</sup> siècle et des utopistes antérieurs à 1848, d'après laquelle les hommes suivent d'autant mieux les injonctions de la loi morale qu'ils ont été moins gâtés par la civilisation ; en descendant des classes supérieures aux classes pauvres, on trouve davantage de bonnes qualités ; le bien n'est naturel qu'aux individus qui sont demeurés rapprochés de l'état de nature.

---

6. DRUMONT, *La Fin d'un monde*, pp. 137-138.

7. DRUMONT, *op. cit.*, p. 128.

Cette philosophie des classes conduit Drumont à une théorie historique assez curieuse : aucune de nos révolutions ne fut aussi sanglante que la première, parce qu'elle fut conduite par la bourgeoisie ; – « à mesure que le peuple s'est plus intimement mêlé aux révolutions, elles sont devenues moins féroces » ; – « le prolétariat, quand il eut, pour la première fois, une part effective au pouvoir, fut infiniment moins sanguinaire que la bourgeoisie <sup>8</sup> ». Nous ne saurions nous contenter des explications faciles qui suffisent à Drumont ; mais il est certain qu'il y a quelque chose de changé depuis 93. Nous devons nous demander si la férocité des anciens révolutionnaires ne tiendrait pas à des raisons tirées de l'histoire de la bourgeoisie, en sorte que l'on commettrait un contresens en confondant les abus de la force bourgeoise révolutionnaire de 93 avec la violence de nos syndicalistes révolutionnaires : le mot *révolutionnaire* aurait ainsi deux sens parfaitement distincts.

Le tiers état, qui a rempli les assemblées à l'époque révolutionnaire, celui que l'on peut appeler le tiers état officiel, n'était point l'ensemble des agriculteurs et des chefs d'industrie ; le pouvoir ne fut jamais alors entre les mains des hommes de la production, mais entre les mains des basochiens. Taine est très frappé de ce fait que sur 577 députés du tiers état à la Constituante, il y avait 373 « avocats inconnus et gens de loi d'ordre subalterne, notaires, procureurs du roi, commissaires de terrier, juges et assesseurs de présidial, baillis et lieutenants de bailliage, simples praticiens enfermés depuis leur jeunesse dans le cercle étroit d'une médiocre juridiction ou d'une routine paperassière, sans autre échappée que des promenades philosophiques à travers les espaces imaginaires, sous la conduite de Rousseau et de Raynal <sup>9</sup> ». Nous avons peine aujourd'hui à comprendre l'importance qu'avaient les gens de loi dans l'ancienne France ; il existait une multitude de juridictions ; les propriétaires mettaient un amour-propre extrême à faire juger des questions qui nous paraissent aujourd'hui bien médiocres, mais qui leur paraissaient énormes à cause de l'enchevêtrement du droit féodal dans le droit de propriété ; on trouvait partout des fonctionnaires de l'ordre judiciaire et ils jouissaient du plus grand prestige auprès des populations.

Cette classe apporta à la Révolution beaucoup de capacités administratives ; c'est grâce à elle que le pays put traverser assez facilement la crise qui l'ébranla durant dix ans et que Napoléon put si rapidement reconstituer des services bien réguliers ; mais cette classe apporta aussi une masse de préjugés qui firent commettre les plus lourdes fautes à ceux de ses représentants qui occupèrent les premiers postes. On ne peut, par exemple, comprendre la

---

8. Id., *op. cit.*, p. 136.

9. TAINE, *La Révolution*, tome I, p. 155.

conduite de Robespierre quand on le compare aux politiciens d'aujourd'hui ; il faut toujours voir en lui l'homme de loi sérieux, préoccupé de ses devoirs, soucieux de ne pas ternir l'honneur professionnel de l'orateur de la barre ; de plus il était lettré et disciple de Rousseau. Il a des scrupules de légalité qui étonnent les historiens contemporains ; quand il lui fallut prendre des résolutions suprêmes et se défendre contre la Convention, il se montra d'une naïveté qui confine à la niaiserie. La fameuse loi du 22 prairial, qu'on lui a si souvent reprochée et qui donna une allure si rapide au tribunal révolutionnaire, est le chef-d'œuvre de son genre d'esprit ; on y retrouve tout l'Ancien Régime exprimé en formules lapidaires.

Une des pensées fondamentales de l'Ancien Régime avait été l'emploi de la procédure pénale pour ruiner tous les pouvoirs qui faisaient obstacle à la royauté. Il semble que, dans toutes les sociétés primitives, le droit pénal ait commencé par être une protection accordée au chef et à quelques privilégiés qu'il honore d'une faveur spéciale ; c'est seulement fort tard que la force légale sert indistinctement à sauvegarder les personnes et les biens de tous les habitants du pays. Le Moyen-Âge étant un retour aux mœurs des très vieux temps, il était naturel qu'il engendrât de nouveau des idées fort archaïques relatives à la justice, et qu'il fit considérer les tribunaux comme ayant surtout pour mission d'assurer la grandeur royale. Un accident historique vint favoriser le développement extraordinaire de ce régime criminel. L'Inquisition fournissait le modèle de tribunaux qui, mis en action sur de très faibles indices, poursuivaient avec persévérance les gens qui gênaient l'autorité, et les mettaient dans l'impossibilité de lui nuire. L'État royal emprunta à l'Inquisition beaucoup de ses procédés et suivit presque toujours ses principes.

La royauté demandait constamment à ses tribunaux de travailler à agrandir son territoire ; il nous paraît aujourd'hui étrange que Louis XIV fit prononcer des annexions par des commissions de magistrats ; mais il était dans la tradition ; beaucoup de ses prédécesseurs avaient fait confisquer par le parlement des seigneuries féodales pour des motifs fort arbitraires. La justice, qui nous semble aujourd'hui faite pour assurer la prospérité de la production et lui permettre de se développer, en toute liberté, sur des proportions toujours plus vastes, semblait faite autrefois pour assurer la grandeur royale : *son but essentiel n'était pas le droit, mais l'État.*

Il fut très difficile d'établir une discipline sévère dans les services constitués par la royauté pour la guerre et pour l'administration ; à chaque instant il fallait faire des enquêtes pour punir des employés infidèles ou indociles ; les rois employaient pour ces missions des hommes pris dans leurs tribunaux ; ils arrivaient ainsi à confondre les actes de surveillance disciplinaire avec la répression des crimes. Les hommes de loi devaient transformer toutes

choses suivant leurs habitudes d'esprit; ainsi la négligence, la mauvaise volonté ou l'incurie devenaient de la révolte contre l'autorité, des attentats ou de la trahison.

La Révolution recueillit pieusement cette tradition, donna aux crimes imaginaires une importance d'autant plus grande que ses tribunaux politiques fonctionnaient au milieu d'une population affolée par la gravité du péril; on trouvait alors tout naturel d'expliquer les défaites des généraux par des intentions criminelles et de guillotiner les gens qui n'avaient pas été capables de réaliser les espérances qu'une opinion, revenue souvent aux superstitions de l'enfance, avait rêvées. Notre code pénal renferme encore pas mal d'articles paradoxaux venant de ce temps: aujourd'hui on ne comprend plus facilement que l'on puisse accuser sérieusement un citoyen de pratiquer des machinations ou entretenir des intelligences avec les puissances étrangères ou leurs agents, pour les engager à commettre des hostilités ou à entreprendre la guerre contre la France, ou pour leur en procurer les moyens. Un pareil crime suppose que l'État peut être mis en péril tout entier par le fait d'une personne: cela ne nous paraît guère croyable<sup>10</sup>.

Les procès contre les ennemis du roi furent toujours conduits d'une manière exceptionnelle; on simplifiait les procédures autant qu'on le pouvait; on se contentait de preuves médiocres, qui n'auraient pu suffire pour les délits ordinaires; on cherchait à faire des exemples terribles et profondément intimidants. Tout cela se retrouve dans la législation robespierrienne. La loi du 22 prairial se contente de définitions assez vagues du crime politique, de manière à ne laisser échapper aucun ennemi de la Révolution; quant aux preuves, elles sont dignes de la plus pure tradition de l'Ancien Régime et de l'Inquisition. «La preuve nécessaire pour condamner les *ennemis du peuple* est toute espèce de documents, soit matérielle, soit morale, soit verbale, soit écrite, qui peut naturellement obtenir l'assentiment de tout esprit juste et raisonnable. La règle des jugements est la conscience des jurés éclairés par l'amour de la patrie; leur but est le *triomphe de la République et la ruine de ses ennemis*.» Nous avons, dans cette loi terroriste célèbre, la plus forte expression de la doctrine de l'État<sup>11</sup>.

La philosophie du XVIII<sup>e</sup> siècle était venue rendre encore plus redoutables ces méthodes. Elle prétendait, en effet, formuler un retour au droit naturel; l'humanité avait été, jusqu'alors, corrompue, par la faute d'un petit nombre de gens qui avaient eu intérêt à la duper; mais on avait enfin découvert le moyen de revenir aux principes de bonté primitive, de vérité et de justice;

10. C'est cependant l'article que l'on a appliqué à Dreyfus, sans qu'on ait jamais cherché, d'ailleurs, à démontrer que la France ait été en danger.

11. Les détails mêmes de cette loi ne peuvent s'expliquer que par leur rapprochement avec les règles de l'ancien droit pénal.

toute opposition à une réforme si belle, si facile à appliquer et d'un succès si certain, était l'acte le plus criminel que l'on pût imaginer; les novateurs étaient résolus à se montrer inexorables pour détruire l'influence néfaste que des mauvais citoyens pouvaient exercer en vue d'empêcher la régénération de l'humanité. L'indulgence était une faiblesse coupable, car elle ne tendait à rien moins qu'à sacrifier le bonheur des multitudes aux caprices de gens incorrigibles qui montraient un entêtement incompréhensible, refusaient de reconnaître l'évidence et ne vivaient que de mensonges.

De l'Inquisition à la justice politique de la royauté et de celle-ci aux tribunaux révolutionnaires, il y avait eu constamment progrès dans le sens de l'arbitraire des règles, de l'extension de la force et de l'amplification de l'autorité. L'Église avait eu, très longtemps, des doutes sur la valeur des procédures exceptionnelles que pratiquaient ses inquisiteurs<sup>12</sup>. La royauté n'avait plus eu autant de scrupules, surtout quand elle eut acquis sa pleine maturité; mais la Révolution étalait au grand jour le scandale de son culte superstitieux de l'État.

Une raison d'ordre économique donnait alors à l'État une force que n'avait jamais eue l'Église. Au début des temps modernes, les gouvernements, par leurs expéditions maritimes et les encouragements donnés à l'industrie, avaient occupé une très grande place dans la production; mais au XVIII<sup>e</sup> siècle cette place était devenue exceptionnellement énorme dans l'esprit des théoriciens. Tout le monde avait alors la tête pleine de grands projets; on concevait les royaumes sur le plan de vastes compagnies qui entreprennent de mettre le sol en valeur et on s'attachait à assurer le bon ordre dans le fonctionnement de ces compagnies. Aussi l'État était-il le dieu des réformateurs: « Ils veulent, écrit Tocqueville, emprunter la main du pouvoir central et l'employer à tout briser et à tout refaire suivant un nouveau plan qu'ils ont conçu eux-mêmes; lui seul leur paraît en état d'accomplir une telle tâche. La puissance de l'État doit être sans limites, comme son droit, disent-ils; il ne s'agit que de lui persuader d'en faire un usage convenable<sup>13</sup>. » Les physiocrates paraissaient disposés à sacrifier les individus à l'utilité générale; ils tenaient fort peu à la liberté et trouvaient absurde l'idée d'une pondération des pouvoirs; ils espéraient convertir l'État; leur système est défini par Tocqueville « un despotisme démocratique »; le gouvernement eût été en théorie un mandataire de tous, contrôlé par une opinion publique éclairée; pratiquement il était un maître absolu<sup>14</sup>. Une

---

12. Des auteurs modernes, prenant à la lettre certaines instructions de la papauté, ont pu soutenir que l'Inquisition avait été relativement indulgente, eu égard aux mœurs du temps.

13. TOCQUEVILLE, *L'Ancien Régime et la Révolution*, p. 100.

14. Id., *op. cit.*, pp. 235-240.

des choses qui ont le plus étonné Tocqueville, au cours de ses études sur l'Ancien Régime, est l'admiration que les physiocrates avaient pour la Chine, qui leur paraissait le type du bon gouvernement, parce que là il n'y a que des valets et des commis soigneusement catalogués et choisis au concours<sup>15</sup>.

Depuis la Révolution, il y a eu un tel bouleversement dans les idées que nous avons peine à bien comprendre les conceptions de nos pères<sup>16</sup>. L'économie capitaliste a mis en pleine lumière l'extraordinaire puissance des individus; la confiance que les hommes du XVIII<sup>e</sup> siècle avaient dans les capacités industrielles de l'État, paraît puérite à toutes les personnes qui ont étudié la production ailleurs que dans les insipides bouquins des sociologues; ceux-ci conservent encore fort soigneusement le culte des âneries du temps passé; le droit de la nature est devenu un sujet inépuisable de railleries pour les personnes qui ont la moindre teinture de l'histoire; l'emploi de tribunaux comme moyen de coercition contre des adversaires politiques soulève l'indignation universelle, et les gens qui ont le sens commun trouvent qu'il ruine toute notion juridique.

Sumner Maine fait observer que les rapports des gouvernements et des citoyens ont été bouleversés de fond en comble depuis la fin du XVIII<sup>e</sup> siècle; jadis l'État était toujours censé être bon et sage; par suite, toute entrave apportée à son fonctionnement était regardée comme un délit grave; le système libéral suppose, au contraire, que le citoyen, laissé libre, choisit le meilleur parti et qu'il exerce le premier de ses droits en critiquant le gouvernement, qui de maître devient serviteur<sup>17</sup>. Maine ne dit pas quelle est la raison de cette transformation; la raison me semble être surtout d'ordre économique. Dans le nouvel état de choses, le crime politique est un acte de simple révolte, qui ne saurait comporter aucune infamie, et que l'on arrête par des mesures de prudence, mais qui ne mérite plus le nom de crime, car son auteur ne ressemble point aux criminels.

Nous ne sommes peut-être pas meilleurs, plus humains, plus sensibles aux malheurs d'autrui que n'étaient les hommes de 93; je serais même assez disposé à admettre que le pays est probablement moins moral qu'il n'était à cette époque; mais nous n'avons plus, autant que nos pères, la superstition du Dieu-État, auquel ils sacrifièrent tant de victimes. La férocité des conventionnels s'explique facilement par l'influence des conceptions que le tiers état avait puisées dans les pratiques détestables de l'Ancien Régime.

---

15. TOCQUEVILLE, *L'Ancien Régime et la Révolution*, p. 241.

16. Il faut, dans l'histoire des idées juridiques en France, tenir grand compte du morcellement de la propriété foncière qui, en multipliant les chefs indépendants d'unités de production, a plus contribué à répandre dans les masses des idées juridiques que les plus beaux traités de philosophie n'en ont répandu dans les classes lettrées.

17. Sumner MAINE, *Essais sur le gouvernement populaire*, trad. franc., p. 20.

## III

Il serait étrange que les idées anciennes fussent complètement mortes ; l'affaire Dreyfus nous a montré que l'immense majorité des officiers et des prêtres concevait toujours la justice à la manière de l'Ancien Régime et trouvait toute naturelle une condamnation pour raison d'État<sup>18</sup>. Cela ne doit pas nous surprendre, car ces deux catégories de personnes, n'ayant jamais eu de rapports directs avec la production, ne peuvent rien comprendre au droit. Il y eut une si grande révolte dans le public éclairé contre les procédés du ministère de la Guerre, que l'on put croire un instant que la raison d'État ne serait bientôt plus admise (en dehors de ces deux catégories) que par les lecteurs du *Petit Journal*, dont la mentalité se trouverait ainsi caractérisée et rapprochée de celle qui existait il y a un siècle. Nous avons vu, hélas ! par une cruelle expérience, que l'État avait encore des pontifes et de fervents adorateurs parmi les dreyfusards.

L'affaire Dreyfus était à peine terminée que le Gouvernement de défense républicaine commençait une autre affaire politique au nom de la raison d'État et accumulait presque autant de mensonges que l'État-major en avait accumulé dans le procès de Dreyfus. Aucune personne sérieuse ne doute, en effet, aujourd'hui, que le grand complot pour lequel Déroulède, Buffet et Lur-Saluces furent condamnés, était une invention de la police : le siège de ce qu'on a appelé le fort Chabrol avait été arrangé pour faire croire aux Parisiens qu'ils avaient été à la veille d'une guerre civile. On a amnistié les victimes de ce forfait juridique, mais l'amnistie ne devrait pas suffire ; si les dreyfusards avaient été sincères, ils auraient réclamé que le Sénat reconnût la scandaleuse erreur que les mensonges de la police lui ont fait commettre : je crois qu'ils ont trouvé, tout au contraire, très conforme aux principes de la Justice éternelle, de maintenir, le plus longtemps possible, une condamnation fondée sur la fraude la plus évidente.

Jaurès et beaucoup d'autres éminents dreyfusards approuvèrent le général André et Combes d'avoir organisé un système régulier de délation. Kautsky lui a vivement reproché sa conduite ; l'écrivain allemand demandait que le socialisme ne présentât point comme de grandes actions démocratiques « les misérables procédés de la République bourgeoise » et qu'il demeurât « fidèle au principe qui déclare que le dénonciateur est la dernière des canailles » (*Débats*, 13 novembre 1904). Ce qu'il y eut de plus triste dans cette affaire, c'est que Jaurès prétendit que le colonel Hartmann (qui protestait contre le

---

18. L'extraordinaire et illégale sévérité que l'on apporta dans l'application de la peine s'explique par ce fait que le but du procès était de terrifier certains espions que leur situation mettait hors d'atteinte ; on se souciait assez peu que Dreyfus fût coupable ou innocent ; l'essentiel était de mettre l'État à l'abri des trahisons et de rassurer les Français affolés par la peur de la guerre.



système des *fiches*) avait employé lui-même des procédés tout semblables<sup>19</sup>; celui-ci lui écrivait : « Je vous plains d'en être arrivé à défendre aujourd'hui et par de tels moyens les actes coupables que vous flétrissiez avec nous il y a quelques années; je vous plains de vous croire obligé de solidariser le régime républicain avec les procédés vils de mouchards qui le déshonorent » (*Débats*, 5 novembre 1904).

L'expérience nous a toujours montré jusqu'ici que nos révolutionnaires arguent de la raison d'État, dès qu'ils sont parvenus au pouvoir, qu'ils emploient alors les procédés de police, et qu'ils regardent la justice comme une arme dont ils peuvent abuser contre leurs ennemis. Les socialistes parlementaires n'échappent point à la règle commune; ils conservent le vieux culte de l'État; ils sont donc préparés à commettre tous les méfaits de l'Ancien Régime et de la Révolution.

On pourrait composer un beau recueil de vilaines sentences politiques en compulsant *l'Histoire socialiste* de Jaurès : je n'ai pas eu la patience de lire les 1824 pages consacrées à raconter la Révolution entre le 10 août 1792 et la chute de Robespierre; j'ai simplement feuilleté ce fastidieux bouquin et j'ai vu qu'on y trouvait mêlées une philosophie parfois digne de M. Pantalon et une politique de pourvoyeur de guillotine. J'avais, depuis longtemps, estimé que Jaurès serait capable de toutes les férocités contre les vaincus; j'ai reconnu que je ne m'étais pas trompé; mais je n'aurais pas cru qu'il fût capable de tant de platitude : le vaincu à ses yeux a toujours tort, et la victoire fascine tellement notre grand défenseur de la Justice éternelle qu'il est prêt à souscrire toutes les proscriptions qu'on exigera de lui : « Les révolutions, dit-il, demandent à l'homme le sacrifice le plus effroyable, non pas seulement de son repos, non pas seulement de sa vie, mais de l'immédiate tendresse humaine et de la pitié<sup>20</sup>. » Pourquoi avoir tant écrit sur l'inhumanité des bourreaux de Dreyfus? Eux aussi sacrifiaient « l'immédiate tendresse humaine » à ce qui leur paraissait être le salut de la patrie.

Il y a quelques années, les républicains n'eurent pas assez d'indignation contre le vicomte de Vogüé qui, recevant Hanotaux à l'Académie française, appelait le coup d'État de 1851 « une opération de police un peu rude<sup>21</sup> ».

19. Dans *L'Humanité* du 17 novembre 1904 se trouve une lettre de Paul Guieysse et de Vazeilles déclarant qu'il n'y a aucun fait de ce genre à imputer au colonel Hartmann. Jaurès fait suivre cette lettre d'un commentaire étrange : il estime que les délateurs agissaient avec une parfaite loyauté et il regrette que le colonel ait fourni « imprudemment un aliment de plus à la campagne systématique des journaux réactionnaires ». Jaurès ne s'est pas douté que ce commentaire aggravaît fort son cas et n'eût pas été indigne d'un disciple d'Escobar.

20. J. JAURÈS, *La Convention*, p. 1732.

21. C'était le 25 mars 1898, dans un moment particulièrement critique de l'affaire Dreyfus, alors que les nationalistes demandaient qu'on balayât les perturbateurs et les ennemis de l'armée. J. Reinach dit que de Vogüé conviait ouvertement l'armée à recommencer l'œuvre de 1851 (*Histoire de l'affaire Dreyfus*, tome III, p. 545).

Jaurès, instruit par l'histoire révolutionnaire, raisonne maintenant tout juste comme le jovial vicomte<sup>22</sup>; il vante, par exemple, « la politique de vigueur et de sagesse » qui consistait à forcer la Convention à expulser les Girondins « avec une sorte de régularité apparente<sup>23</sup> ».

Les massacres de septembre 1792 ne sont pas sans le gêner un peu : la régularité n'est pas ici apparente ; mais il a de grands mots et de mauvaises raisons pour toutes les vilaines causes ; la conduite de Danton ne fut pas très digne d'admiration au moment de ces tristes journées ; mais Jaurès doit l'excuser, puisque Danton triomphait durant cette période. « Il ne crut pas de son devoir de ministre révolutionnaire et patriote d'entrer en lutte avec ces *forces populaires égarées*. Comment épurer le métal des cloches quand elles sonnent le tocsin de la liberté en péril<sup>24</sup>? » Il me semble que Cavaignac aurait pu expliquer de la même manière sa conduite dans l'affaire Dreyfus : aux gens qui lui reprochaient de marcher avec les antisémites, il aurait pu répondre que son devoir de ministre patriote ne le forçait pas à entrer en lutte avec la populace égarée et que les jours où le salut de la défense nationale est en jeu on ne peut épurer le métal des cloches qui sonnent le tocsin de la patrie en danger.

Lorsqu'il arrive au temps où Camille Desmoulins cherche à provoquer un mouvement d'opinion capable d'arrêter la Terreur, Jaurès se prononce avec énergie contre cette tentative. Il reconnaîtra cependant, quelques pages plus loin, que le système de la guillotine ne pouvait toujours durer ; mais Desmoulins, ayant succombé, a tort aux yeux de notre *humble* adorateur du succès. Jaurès accuse l'auteur du *Vieux Cordelier* d'oublier les conspirations, les trahisons, les corruptions et tous les rêves dont se nourrissait l'imagination affolée des terroristes ; il a même l'ironie de parler de la « France libre ! » et il prononce cette sentence digne d'un élève jacobin de Joseph Prudhomme : « Le couteau de Desmoulins était ciselé avec un art incomparable, mais il le plantait au cœur de la Révolution<sup>25</sup>. » Lorsque Robespierre ne disposera plus de la majorité dans la Convention, il sera, tout naturellement, mis à mort par les autres terroristes, en vertu du jeu légitime des institutions parlementaires de ce temps ; mais faire appel à la *seule opinion publique* contre les chefs du gouvernement, voilà quel était le « crime » de Desmoulins. Son crime fut aussi celui de Jaurès au temps où il défendait Dreyfus contre les grands chefs de l'armée et le gouvernement ; que de fois n'a-t-on pas

---

22. De Vogüé a l'habitude, dans ses polémiques, de remercier ses adversaires de l'avoir beaucoup amusé : c'est pourquoi je me permets de l'appeler jovial, bien que ses écrits soient plutôt endormants.

23. J. JAURÈS, *op. cit.*, p. 1434.

24. Id., *op. cit.*, p. 77.

25. J. JAURÈS, *op. cit.*, p. 1731.

reproché à Jaurès de compromettre la défense nationale ? Mais ce temps est déjà bien éloigné ; et, à cette époque, notre tribun, n'ayant pas encore goûté les avantages du pouvoir, n'avait pas une théorie de l'État aussi féroce que celle qu'il a aujourd'hui.

Je crois qu'en voilà assez pour me permettre de conclure que si, par hasard, nos socialistes parlementaires arrivaient au gouvernement, ils se montreraient de bons successeurs de l'Inquisition, de l'Ancien Régime et de Robespierre ; les tribunaux politiques fonctionneraient sur une grande échelle et nous pouvons même supposer que l'on abolirait la *malencontreuse* loi de 1848, qui a supprimé la peine de mort en matière politique. Grâce à cette *réforme*, on pourrait voir de nouveau l'État triompher par la main du bourreau.

Les violences prolétariennes n'ont aucun rapport avec ces proscriptions ; elles sont purement et simplement des actes de guerre, elles ont la valeur de démonstrations militaires et servent à marquer la séparation des classes. Tout ce qui touche à la guerre se produit sans haine et sans esprit de vengeance ; en guerre on ne tue pas les vaincus : on ne fait pas supporter à des êtres inoffensifs les conséquences des déboires que les armées peuvent avoir éprouvées sur les champs de bataille<sup>26</sup> ; la force s'étale alors suivant sa nature, sans jamais prétendre rien emprunter aux procédures juridiques que la société engage contre des criminels.

Plus le syndicalisme se développera, en abandonnant les vieilles superstitions qui viennent de l'Ancien Régime et de l'Église – par le canal des gens de lettres, des professeurs de philosophie et des historiens de la Révolution, – plus les conflits sociaux prendront un caractère de pure lutte, semblable à celle des armées en campagne. On ne saurait trop exécrer les gens qui enseignent au peuple qu'il doit exécuter je ne sais quel mandat superlativement idéaliste d'une justice en marche vers l'avenir. Ces gens travaillent à maintenir les idées sur l'État qui ont provoqué toutes les scènes sanglantes de 93, tandis que la notion de lutte de classe tend à épurer la notion de violence.

## IV

Le syndicalisme se trouve engagé, en France, dans une propagande antimilitariste qui montre clairement l'immense distance qui le sépare

---

26. Je signale ici un fait qui n'est peut-être pas très connu : la guerre d'Espagne, au temps de Napoléon, fut l'occasion d'atrocités sans nombre ; mais le colonel Lafaille dit qu'en Catalogne les meurtres et les cruautés ne furent jamais le fait des soldats espagnols enrégimentés depuis un certain temps et ayant pris les moeurs propres à la guerre (*Mémoires sur les campagnes de Catalogne de 1808 à 1814*, pp. 164–165).

du socialisme parlementaire sur cette question de l'État. Beaucoup de journaux croient qu'il s'agit là seulement d'un mouvement humanitaire exagéré, qu'auraient provoqué les articles de Hervé; c'est une grosse erreur. Il ne faut pas croire que l'on proteste contre la dureté de la discipline, ou contre la durée du service militaire, ou contre la présence dans les grades supérieurs d'officiers hostiles aux institutions actuelles<sup>27</sup>; ces raisons-là sont celles qui ont conduit beaucoup de bourgeois à applaudir les déclamations contre l'armée au temps de l'affaire Dreyfus, mais ce ne sont pas les raisons des syndicalistes.

L'armée est la manifestation la plus claire, la plus tangible et la plus solidement rattachée aux origines que l'on puisse avoir de l'État. Les syndicalistes ne se proposent pas de réformer l'État comme se le proposaient les hommes du XVIII<sup>e</sup> siècle; ils voudraient le détruire<sup>28</sup> parce qu'ils veulent réaliser cette pensée de Marx: que la révolution socialiste ne doit pas aboutir à remplacer une minorité gouvernante par une autre minorité<sup>29</sup>. Les syndicalistes marquent, encore plus fortement, leur doctrine quand ils lui donnent un aspect plus idéologique et se déclarent antipatriotes – à la suite du *Manifeste communiste*.

Sur ce terrain il est impossible qu'il y ait la moindre entente entre les syndicalistes et les socialistes officiels; ceux-ci parlent bien de tout briser, mais ils attaquent plutôt les hommes au pouvoir que le pouvoir lui-même; ils espèrent posséder la force de l'État et ils se rendent compte que le jour où ils détiendraient le gouvernement, ils auraient besoin d'une armée; ils feraient de la politique étrangère et, par suite, auraient, eux aussi, à vanter le dévouement à la patrie.

Les socialistes parlementaires sentent bien que l'antipatriotisme tient fort aux cœurs des ouvriers socialistes et ils font de grands efforts pour concilier ce qui est conciliable; ils ne voudraient pas trop heurter des idées qui sont devenues chères au prolétariat, mais ils ne peuvent pas abandonner leur cher État qui leur promet tant de jouissances. Ils se sont livrés aux acrobaties oratoires les plus cocasses pour se tirer d'affaire. Par exemple, après l'arrêt de la cour d'assises de la Seine condamnant Hervé et les antimilitaristes, le Conseil national du parti socialiste vota un ordre du jour flétrissant le «verdict de haine et de peur», déclarant qu'une justice de classe ne saurait

27. Suivant Joseph Reinach, on a eu le tort, après la guerre, de faire une part trop grande aux élèves des écoles militaires; la vieille noblesse et le parti catholique seraient arrivés ainsi à s'emparer du commandement (*Loc. cit.*, pp. 555-556).

28. « La société qui organisera la production sur les bases d'une association libre et égalitaire de producteurs transportera toute la machine de l'État là où sera dès lors sa place : dans le musée des antiquités, à côté du rouet et de la hache de bronze. » (Engels, *Les Origines de la société*, trad. franc., p. 281.)

29. *Manifeste communiste*, trad. Andler, tome I, p. 39.

respecter « la liberté d'opinion », protestant contre l'emploi des troupes dans les grèves et affirmant « hautement la nécessité de l'action et de l'entente internationale des travailleurs pour la suppression de la guerre » (*Socialiste*, 20 janvier 1906). Tout cela est fort habile, mais la question fondamentale est esquivée.

Ainsi on ne pourrait plus contester qu'il n'y ait une opposition absolue entre le syndicalisme révolutionnaire et l'État; cette opposition prend en France la forme particulièrement âpre de l'antipatriotisme, parce que les hommes politiques ont mis en œuvre toute leur science pour arriver à jeter la confusion dans les esprits sur l'essence du socialisme. Sur le terrain du patriotisme, il ne peut y avoir de compromissions et de position moyenne; c'est donc sur ce terrain que les syndicalistes ont été forcés de se placer lorsque les bourgeois de tout acabit ont employé tous leurs moyens de séduction pour corrompre le socialisme et éloigner les ouvriers de l'idée révolutionnaire. Ils ont été amenés à nier l'idée de patrie par une de ces nécessités comme on en rencontre, à tout instant, au cours de l'histoire<sup>30</sup> et que les philosophes ont parfois beaucoup de peine à expliquer, – parce que le choix est imposé par les conditions extérieures et non librement fait pour des raisons tirées de la nature des choses. Ce caractère de nécessité historique donne au mouvement antipatriotique actuel une force qu'on chercherait vainement à dissimuler au moyen de sophismes<sup>31</sup>.

Nous avons le droit de conclure de là que l'on ne saurait confondre les violences syndicalistes exercées au cours des grèves par des prolétaires qui veulent le renversement de l'État avec ces actes de sauvagerie que la superstition de l'État a suggérés aux révolutionnaires de 93, quand ils eurent le pouvoir en main et qu'ils purent exercer sur les vaincus l'oppression, – en suivant les principes qu'ils avaient reçus de l'Église et de la royauté. Nous avons le droit d'espérer qu'une révolution socialiste poursuivie par de purs syndicalistes ne serait point souillée par les abominations qui souillèrent les révolutions bourgeoises.

---

30. Après le procès de Hervé, Léon Daudet écrivait : « Ceux qui ont suivi ces débats ont frémi aux dépositions nullement théâtrales des secrétaires des syndicats. » (*Libre Parole*, 31 décembre 1905.)

31. Jaurès a eu cependant l'audace de déclarer à la Chambre, le 11 mai 1907, qu'il y avait seulement « à la surface du mouvement ouvrier quelques formules d'outrance et de paradoxe, qui procèdent non de la négation de la patrie, mais de la condamnation de l'abus qu'on a fait si souvent de l'idée et du mot ». Un tel langage n'a pu être tenu que devant une assemblée qui ignore tout du mouvement ouvrier.



LA GRÈVE PROLÉTARIENNE

I. – *Confusion du socialisme parlementaire et clarté de la grève générale. – Les mythes dans l'histoire. – Preuve expérimentale de la valeur de la grève générale.*

II. – *Recherches faites pour perfectionner le marxisme. – Manière de l'éclairer en partant de la grève générale: lutte de classe; – préparation à la révolution et absence d'utopies; – caractère irréformable de la révolution.*

III. – *Préjugés scientifiques opposés à la grève générale; doutes sur la science. – Les parties claires et les parties obscures dans la pensée. – Incompétence économique des parlements.*

I

Toutes les fois que l'on cherche à se rendre un compte exact des idées qui se rattachent à la violence prolétarienne, on est amené à se reporter à la notion de grève générale; mais la même notion peut rendre bien d'autres services et fournir des éclaircissements inattendus sur toutes les parties obscures du socialisme. Dans les dernières pages du premier chapitre, j'ai comparé la grève générale à la bataille napoléonienne qui écrase définitivement l'adversaire; ce rapprochement va nous aider à comprendre le rôle idéologique de la grève générale.

Lorsque les écrivains militaires actuels veulent discuter de nouvelles méthodes de guerre appropriées à l'emploi de troupes infiniment plus nombreuses que n'étaient celles de Napoléon et pourvues d'armes bien plus perfectionnées que celles de ce temps, ils ne supposent pas moins que la guerre devra se décider dans des batailles napoléoniennes. Il faut que les tactiques proposées puissent s'adapter au drame que Napoléon avait conçu; sans doute, les péripéties du combat se dérouleront tout autrement qu'autrefois; mais la fin doit être toujours la catastrophe de l'ennemi. Les méthodes d'instruction militaire sont des préparations du soldat en vue de cette grande et effroyable action, à laquelle chacun doit être prêt à prendre part au premier signal. Du haut en bas de l'échelle, tous les membres d'une armée vraiment solide ont leur pensée tendue vers cette issue catastrophique des conflits internationaux.

Les syndicats révolutionnaires raisonnent sur l'action socialiste exactement de la même manière que les écrivains militaires raisonnent sur la guerre; ils enferment tout le socialisme dans la grève générale; ils regardent toute combinaison comme devant aboutir à ce fait; ils voient dans chaque grève une imitation réduite, un essai, une préparation du grand bouleversement final.

La *nouvelle école*, qui se dit marxiste, syndicaliste et révolutionnaire, s'est déclarée favorable à l'idée de grève générale dès qu'elle a pu prendre une claire conscience du sens vrai de sa doctrine, des conséquences de son activité ou de son originalité propre. Elle a été conduite ainsi à rompre avec les anciennes chapelles officielles, utopistes et politiciennes, qui ont horreur de la grève générale, et à entrer, au contraire, dans le mouvement propre du prolétariat révolutionnaire – qui, depuis longtemps, fait de l'adhésion à la grève générale le *test* au moyen duquel le socialisme des travailleurs se distingue de celui des révolutionnaires amateurs.

Les socialistes parlementaires ne peuvent avoir une grande influence que s'ils parviennent à s'imposer à des groupes très divers, en parlant un langage embrouillé: il leur faut des électeurs ouvriers assez naïfs pour se laisser duper par des phrases ronflantes sur le collectivisme futur; ils ont besoin de se présenter comme de profonds philosophes aux bourgeois stupides qui veulent paraître entendus en questions sociales; il leur est très nécessaire de pouvoir exploiter des gens riches qui croient bien mériter de l'humanité en commanditant des entreprises de politique socialiste. Cette influence est fondée sur le galimatias et nos grands hommes travaillent, avec un succès parfois trop grand, à jeter la confusion dans les idées de leurs lecteurs; ils détestent la grève générale parce que toute propagande faite sur ce terrain est trop socialiste pour plaire aux philanthropes.

Dans la bouche de ces prétendus représentants du prolétariat, toutes les formules socialistes perdent leur sens réel. La lutte de classe reste toujours le grand principe; mais elle doit être subordonnée à la solidarité nationale<sup>1</sup>. L'internationalisme est un article de foi en l'honneur duquel les plus modérés se déclarent prêts à prononcer les serments les plus solennels; mais le patriotisme impose aussi des devoirs sacrés<sup>2</sup>. L'émancipation

---

1. Le *Petit Parisien*, qui a la prétention de traiter en spécialiste et en socialiste les questions ouvrières, avertissait, le 31 mars 1907, des grévistes qu'ils « ne doivent jamais se croire au-dessus des devoirs de la solidarité sociale ».

2. À l'époque où les antimilitaristes commencèrent à préoccuper le public, le *Petit Parisien* se distingua par son patriotisme: le 8 octobre 1905, article sur « le devoir sacré » et sur « le culte de ce drapeau tricolore qui a parcouru le monde avec nos gloires et nos libertés »; le 1er janvier 1906, félicitations au jury de la Seine: « Le drapeau a été vengé des outrages jetés par ses détracteurs sur ce noble emblème. Quand il passe dans nos rues, on le salue. Les jurés ont fait plus que de s'incliner; ils se sont rangés avec respect autour de lui. » Voilà du socialisme très sage.



des travailleurs doit être l'œuvre des travailleurs eux-mêmes, comme on l'imprime encore tous les jours, mais la véritable émancipation consiste à voter pour un professionnel de la politique, à lui assurer les moyens de se faire une bonne situation, à se donner un maître. Enfin l'État doit disparaître et on se garderait de contester ce qu'Engels a écrit là-dessus; mais cette disparition aura lieu seulement dans un avenir si lointain que l'on doit s'y préparer en utilisant provisoirement l'État pour gaver les politiciens de bons morceaux; et la meilleure politique pour faire disparaître l'État consiste provisoirement à renforcer la machine gouvernementale; Gribouille, qui se jette à l'eau pour ne pas être mouillé par la pluie, n'aurait pas raisonné autrement. Etc, etc.

On pourrait remplir des pages entières avec l'exposé sommaire des thèses contradictoires, cocasses et charlatanesques qui forment le fond des harangues de nos grands hommes; rien ne les embarrasse et ils savent combiner, dans leurs discours pompeux, fougueux et nébuleux, l'intransigeance la plus absolue avec l'opportunisme le plus souple. Un docteur du socialisme a prétendu que l'art de concilier les oppositions par le galimatias est le plus clair résultat qu'il ait tiré de l'étude des œuvres de Marx<sup>3</sup>. J'avoue ma radicale incompétence en ces matières difficiles; je n'ai d'ailleurs nullement la prétention d'être compté parmi les gens auxquels les politiciens concèdent le titre de savants; cependant, je ne me résous point facilement à admettre que ce soit là le fond de la philosophie marxiste.

Les polémiques de Jaurès avec Clemenceau ont montré, d'une manière parfaitement incontestable, que nos socialistes parlementaires ne peuvent réussir à en imposer au public que par leur galimatias, et qu'à force de tromper leurs lecteurs ils ont fini par perdre tout sens de la discussion honnête. Dans *L'Aurore* du 4 septembre 1905, Clemenceau reproche à Jaurès d'embrouiller l'esprit de ses partisans « en des subtilités métaphysiques où ils sont incapables de le suivre »; il n'y a rien à objecter à ce reproche, sauf l'emploi du mot *métaphysique*; Jaurès n'est pas plus métaphysicien qu'il n'est juriste ou astronome. Dans le numéro du 26 octobre, Clemenceau démontre que son contradicteur possède « l'art de solliciter les textes » et termine en disant: « Il m'a paru instructif de mettre à nu certains procédés

---

3. On venait de discuter longuement au Conseil national deux motions, l'une proposant d'inviter les fédérations départementales à engager la lutte électorale partout où cela serait possible, l'autre décidant de présenter des candidats partout. Un membre se leva: « J'ai besoin, dit-il, d'un peu d'attention, car la thèse que je vais soutenir peut paraître d'abord bizarre et paradoxale. [Ces deux motions] ne sont pas inconciliables, si on essaie de résoudre cette contradiction suivant la méthode naturelle et marxiste de résoudre toute contradiction. » (*Socialiste*, 7 octobre 1905.) Il semble que personne ne comprît. Et c'était, en effet, inintelligible.

de polémique dont nous avons le droit de concéder trop facilement le monopole à la congrégation de Jésus.»

En face de ce socialisme bruyant, bavard et menteur qui est exploité par les ambitieux de tout calibre, qui amuse quelques farceurs et qu'admirent les décadents, se dresse le syndicalisme révolutionnaire qui s'efforce, au contraire, de ne rien laisser dans l'indécision; la pensée est ici honnêtement exprimée, sans supercherie et sans sous-entendus; on ne cherche plus à diluer les doctrines dans un fleuve de commentaires embrouillés. Le syndicalisme s'efforce d'employer des moyens d'expression qui projettent sur les choses une pleine lumière, qui les posent parfaitement à la place que leur assigne leur nature et qui accusent toute la valeur des forces mises en jeu. Au lieu d'atténuer les oppositions, il faudra, pour suivre l'orientation syndicaliste, les mettre en relief; il faudra donner un aspect aussi solide que possible aux groupements qui luttent entre eux; enfin on représentera les mouvements des masses révoltées de telle manière que l'âme des révoltés en reçoive une impression pleinement maîtrisante.

Le langage ne saurait suffire pour produire de tels résultats d'une manière assurée; il faut faire appel à des ensembles d'images capables d'évoquer *en bloc et par la seule intuition*, avant toute analyse réfléchie, la masse des sentiments qui correspondent aux diverses manifestations de la guerre engagée par le socialisme contre la société moderne. Les syndicalistes résolvent parfaitement ce problème en concentrant tout le socialisme dans le drame de la grève générale; il n'y a plus ainsi aucune place pour la conciliation des contraires dans le galimatias par les *savants officiels*; tout est bien dessiné, en sorte qu'il ne puisse y avoir qu'une seule interprétation possible du socialisme. Cette méthode a tous les avantages que présente la connaissance totale sur l'analyse, d'après la doctrine de Bergson; et peut-être ne pourrait-on pas citer beaucoup d'exemples capables de montrer d'une manière aussi parfaite la valeur des doctrines du célèbre professeur<sup>4</sup>.

On a beaucoup disserté sur la possibilité de réaliser la grève générale: on a prétendu que la guerre socialiste ne pouvait se résoudre en une seule bataille; il semble aux *gens sages*, pratiques et savants, qu'il serait prodigieusement difficile de lancer avec ensemble les grandes masses du prolétariat; on a analysé les difficultés de détail que présenterait une lutte devenue énorme. Au dire des socialistes sociologues, comme au dire des politiciens, la grève générale serait une rêverie populaire, caractéristique des débuts d'un mouvement ouvrier; on nous cite l'autorité de Sidney

---

4. La nature de ces articles ne comporte pas de longs développements sur ce sujet; mais je crois que l'on pourrait faire une application plus complète encore des idées de Bergson à la théorie de la grève générale. Le mouvement, dans la philosophie bergsonienne, est regardé comme un tout indivisible; ce qui nous conduit justement à la conception catastrophique du socialisme.

Webb qui a décrété que la grève générale était une illusion de jeunesse<sup>5</sup>, dont s'étaient vite débarrassés ces ouvriers anglais – que les propriétaires de la science sérieuse nous ont si souvent présentés comme les dépositaires de la véritable conception du mouvement ouvrier.

Que la grève générale ne soit pas populaire dans l'Angleterre contemporaine, c'est un pauvre argument à faire valoir contre la portée historique de l'idée, car les Anglais se distinguent par une extraordinaire incompréhension de la lutte de classe ; leur pensée est restée très dominée par des influences médiévales : la corporation, privilégiée ou protégée au moins par les lois, leur apparaît toujours comme l'idéal de l'organisation ouvrière ; c'est pour l'Angleterre que l'on a inventé le terme d'*aristocratie ouvrière* pour parler des syndiqués et, en effet, le trade-unionisme poursuit l'acquisition de faveurs légales<sup>6</sup>. Nous pourrions donc dire que l'aversion que l'Angleterre éprouve pour la grève générale devrait être regardée comme une forte présomption en faveur de celle-ci, par tous ceux qui regardent la lutte de classe comme l'essentiel du socialisme.

D'autre part, Sidney Webb jouit d'une réputation fort exagérée de compétence ; il a eu le mérite de compiler des dossiers peu intéressants et la patience de composer une des compilations les plus indigestes qui soient, sur l'histoire du trade-unionisme ; mais c'est un esprit des plus bornés qui n'a pu éblouir que des gens peu habitués à réfléchir<sup>7</sup>. Les personnes qui ont introduit sa gloire en France n'entendaient pas un mot au socialisme ; et si vraiment il est au premier rang des auteurs contemporains d'histoire économique, comme l'assure son traducteur<sup>8</sup>, c'est que le niveau intellectuel de ces historiens est assez bas ; bien des exemples nous montrent d'ailleurs qu'on peut être un illustre professionnel de l'histoire et un esprit moins que médiocre.

Je n'attache pas d'importance, non plus, aux objections que l'on adresse à la grève générale en s'appuyant sur des considérations d'ordre pratique ; c'est revenir à l'ancienne utopie que vouloir fabriquer sur le modèle des récits historiques des hypothèses relatives aux luttes de l'avenir et aux

5. BOURDEAU, *Évolution du socialisme*, p. 232.

6. C'est ce qu'on voit, par exemple, dans les efforts faits par les trade-unions pour obtenir des lois leur évitant la responsabilité civile de leurs actes.

7. Tarde ne pouvait arriver à se rendre compte de la réputation que l'on avait faite à Sidney Webb, qui lui semblaît un barbouilleur de papier.

8. MÉTIN, *Le Socialisme en Angleterre*, p. 210. — Cet écrivain a reçu un *brevet de socialisme* du gouvernement ; le 26 juillet 1904, le commissaire général français de l'Exposition de Saint-Louis disoit : « M. Métin est animé du meilleur esprit démocratique ; c'est un excellent républicain ; c'est même un socialiste que les associations ouvrières doivent accueillir comme un ami. » (*Association ouvrière*, 30 juillet 1904.) Il y aurait une étude amusante à faire sur les personnes qui possèdent de pareils brevets délivrés soit par le gouvernement, soit par le *Musée social*, soit par la *presse bien informée*.

moyens de supprimer le capitalisme. Il n'y a aucun procédé pour pouvoir prévoir l'avenir d'une manière scientifique, ou même pour discuter sur la supériorité que peuvent avoir certaines hypothèses sur d'autres ; trop d'exemples mémorables nous démontrent que les plus grands hommes ont commis des erreurs prodigieuses en voulant, ainsi, se rendre maîtres des futurs, même des plus voisins<sup>9</sup>.

Et cependant nous ne saurions agir sans sortir du présent, sans raisonner sur cet avenir qui semble condamné à échapper toujours à notre raison. L'expérience nous prouve que des *constructions d'un avenir indéterminé dans les temps* peuvent posséder une grande efficacité et n'avoir que bien peu d'inconvénients, lorsqu'elles sont d'une certaine nature ; cela a lieu quand il s'agit de mythes dans lesquels se retrouvent les tendances les plus fortes d'un peuple, d'un parti ou d'une classe, tendances qui viennent se présenter à l'esprit avec l'insistance d'instincts dans toutes les circonstances de la vie, et qui donnent un aspect de pleine réalité à des espoirs d'action prochaine sur lesquels se fonde la réforme de la volonté. Nous savons que ces mythes sociaux n'empêchent d'ailleurs nullement l'homme de savoir tirer profit de toutes les observations qu'il fait au cours de sa vie et ne font point obstacle à ce qu'il remplisse ses occupations normales<sup>10</sup>.

C'est ce que l'on peut montrer par de nombreux exemples.

Les premiers chrétiens attendaient le retour du Christ et la ruine totale du monde païen, avec l'instauration du royaume des saints, pour la fin de la première génération. La catastrophe ne se produisit pas, mais la pensée chrétienne tira un tel parti du mythe apocalyptique que certains savants contemporains voudraient que toute la prédication de Jésus eût porté sur ce sujet unique<sup>11</sup>. – Les espérances que Luther et Calvin avaient formées sur l'exaltation religieuse de l'Europe ne se sont nullement réalisées ; très rapidement ces Pères de la Réforme ont paru être des hommes d'un autre monde ; pour les protestants actuels, ils appartiennent plutôt au Moyen-Âge qu'aux temps modernes, et les problèmes qui les inquiétaient le plus occupent fort peu de place dans le protestantisme contemporain. Devrons-nous contester, pour cela, l'immense résultat qui est sorti de leurs rêves de rénovation chrétienne ? – On peut reconnaître facilement que les vrais développements de la Révolution ne ressemblent nullement

---

9. Les erreurs commises par Marx sont nombreuses et parfois énormes. (Cf. G. Sorel, *Saggi di critica del marxismo*, pp. 51-57.)

10. On a souvent fait remarquer que des sectaires anglais ou américains, dont l'exaltation religieuse était entretenue par les mythes apocalyptiques, n'en étaient pas moins souvent des hommes très pratiques.

11. Cette doctrine occupe, à l'heure actuelle, une grande place dans l'exégèse allemande ; elle a été apportée en France par l'abbé Loisy.

aux tableaux enchanteurs qui avaient enthousiasmé ses premiers adeptes ; mais sans ces tableaux la Révolution aurait-elle pu vaincre ? Le mythe était fort mêlé d'utopies<sup>12</sup>, parce qu'il avait été formé par une société passionnée pour la littérature d'imagination, pleine de confiance dans la *petite science* et fort peu au courant de l'histoire économique du passé. Ces utopies ont été vaines ; mais on peut se demander si la Révolution n'a pas été une transformation beaucoup plus profonde que celles qu'avaient rêvées les gens qui, au XVIII<sup>e</sup> siècle, fabriquaient des utopies sociales. – Tout près de nous, Mazzini a poursuivi ce que les hommes sages de son temps nommèrent une folle chimère ; mais on ne peut plus douter aujourd'hui que sans Mazzini l'Italie ne serait jamais devenue une grande puissance et que celui-ci a beaucoup plus fait pour l'unité italienne que Cavour et tous les politiques de son école.

Il importe donc fort peu de savoir ce que les mythes renferment de détails destinés à apparaître réellement sur le plan de l'histoire future ; ce ne sont pas des almanachs astrologiques ; il peut même arriver que rien de ce qu'ils renferment ne se produise, – comme ce fut le cas pour la catastrophe attendue par les premiers chrétiens<sup>13</sup>. Dans la vie courante ne sommes-nous pas habitués à reconnaître que la réalité diffère beaucoup des idées que nous nous en étions faites avant d'agir ? Et cela ne nous empêche pas de continuer à prendre des résolutions. Les psychologues disent qu'il y a hétérogénéité entre les fins réalisées et les fins données : la moindre expérience de la vie nous révèle cette loi, que Spencer a transportée dans la nature, pour en tirer sa théorie de la multiplication des effets<sup>14</sup>.

Il faut juger les mythes comme des moyens d'agir sur le présent ; toute discussion sur la manière de les appliquer matériellement sur le cours de l'histoire est dépourvue de sens. *C'est l'ensemble du mythe qui importe seul* ; ses parties n'offrent d'intérêt que par le relief qu'ils donnent à l'idée contenue dans la construction. Il n'est donc pas utile de raisonner sur les incidents qui peuvent se produire au cours de la guerre sociale et sur les conflits décisifs qui peuvent donner la victoire au prolétariat ; alors même que les révolutionnaires se tromperaient, du tout au tout, en se faisant un tableau fantaisiste de la grève générale, ce tableau pourrait avoir été, au cours de la préparation à la révolution, un élément de force de premier ordre, s'il a admis, d'une manière parfaite, toutes les aspirations du socialisme

---

12. Cf. la lettre à Daniel Halévy, IV.

13. J'ai essayé de montrer comment à ce mythe social qui s'est évanoui, a succédé une dévotion qui a conservé une importance capitale dans la vie catholique ; cette évolution du social à l'individuel me semble toute naturelle dans une religion. (*Le Système historique de Renan*, pp. 374-382).

14. Je crois bien que tout l'évolutionnisme de Spencer doit s'expliquer, d'ailleurs, par une émigration de la psychologie la plus vulgaire dans la physique.

et s'il a donné à l'ensemble des pensées révolutionnaires une précision et une raideur que n'auraient pu leur fournir d'autres manières de penser.

Pour apprécier la portée de l'idée de grève générale, il faut donc abandonner tous les procédés de discussion qui ont cours entre politiciens, sociologues ou gens ayant des prétentions à la science pratique. On peut concéder aux adversaires tout ce qu'ils s'efforcent de démontrer, sans réduire, en aucune façon, la valeur de la thèse qu'ils croient pouvoir réfuter; il importe peu que la grève générale soit une réalité partielle, ou seulement un produit de l'imagination populaire. Toute la question est de savoir si la grève générale contient bien tout ce qu'attend la doctrine socialiste du prolétariat révolutionnaire.

Pour résoudre une pareille question, nous ne sommes plus réduits à raisonner savamment sur l'avenir; nous n'avons pas à nous livrer à de hautes considérations sur la philosophie, sur l'histoire et sur l'économie; nous ne sommes pas sur le domaine des idéologies, mais nous pouvons rester sur le terrain des faits que l'on peut observer. Nous avons à interroger les hommes qui prennent une part très active au mouvement réellement révolutionnaire au sein du prolétariat, qui n'aspirent point à monter dans la bourgeoisie et dont l'esprit n'est pas dominé par des préjugés corporatifs. Ces hommes peuvent se tromper sur une infinité de questions de politique, d'économie ou de morale; mais leur témoignage est décisif, souverain et irréformable quand il s'agit de savoir quelles sont les représentations qui agissent sur eux et sur leurs camarades de la manière la plus efficace, qui possèdent, au plus haut degré, la faculté de s'identifier avec leur conception socialiste, et grâce auxquelles la raison, les espérances et la perception des faits particuliers semblent ne plus faire qu'une indivisible unité<sup>15</sup>.

Grâce à eux, nous savons que la grève générale est bien ce que j'ai dit: le *mythe* dans lequel le socialisme s'enferme tout entier, c'est-à-dire une organisation d'images capables d'évoquer instinctivement tous les sentiments qui correspondent aux diverses manifestations de la guerre engagée par le socialisme contre la société moderne. Les grèves ont engendré dans le prolétariat les sentiments les plus nobles, les plus profonds et les plus moteurs qu'il possède; la grève générale les groupe tous dans un tableau d'ensemble et, par leur rapprochement, donne à chacun d'eux son maximum d'intensité; faisant appel à des souvenirs très cuisants de conflits particuliers, elle colore d'une vie intense tous les détails de la composition présentée à la conscience. Nous obtenons ainsi cette intuition du socialisme

---

15. C'est encore une application des thèses bergsoniennes.

que le langage ne pouvait pas donner d'une manière parfaitement claire – et nous l'obtenons dans un ensemble perçu instantanément<sup>16</sup>.

Nous pouvons encore nous appuyer sur un autre témoignage pour démontrer la puissance de l'idée de grève générale. Si cette idée était une pure chimère, comme on le dit si fréquemment, les socialistes parlementaires ne s'échaufferaient pas tant pour la combattre; je ne sache pas qu'ils aient jamais rompu des lances contre les espérances insensées que les utopistes ont continué de faire miroiter aux yeux éblouis du peuple<sup>17</sup>. Dans une polémique relative aux réformes sociales réalisables, Clemenceau faisait ressortir ce qu'a de machiavélique l'attitude de Jaurès quand il est en face d'illusions populaires: il met sa conscience à l'abri de «quelque sentence habilement balancée», mais si habilement balancée qu'elle «sera distraitemment accueillie par ceux qui ont le plus grand besoin d'en pénétrer la substance, tandis qu'ils s'abreuveront avec délices à la rhétorique trompeuse des joies terrestres à venir» (*L'Aurore*, 28 décembre 1905). Mais quand il s'agit de la grève générale, c'est tout autre chose; nos politiciens ne se contentent plus de réserves compliquées; ils parlent avec violence et s'efforcent d'amener leurs auditeurs à abandonner cette conception.

La cause de cette attitude est facile à comprendre: les politiciens n'ont aucun danger à redouter des utopies qui présentent au peuple un mirage trompeur de l'avenir et orientent «les hommes vers des réalisations prochaines de terrestre félicité, dont une faible partie ne peut être scientifiquement le résultat que d'un très long effort». (C'est ce que font les politiciens socialistes d'après Clemenceau.) Plus les électeurs croiront facilement aux *forces magiques de l'État*, plus ils seront disposés à voter pour le candidat qui promet des merveilles; dans la lutte électorale, il y a une surenchère continuelle: pour que les candidats socialistes puissent passer sur le corps des radicaux, il faut que les électeurs soient capables d'accepter toutes les espérances<sup>18</sup>; aussi, nos politiciens socialistes se gardent-ils bien de combattre d'une manière efficace l'utopie du bonheur facile.

S'ils combattent la grève générale, c'est qu'ils reconnaissent, au cours de leurs tournées de propagande, que l'idée de grève générale est si bien adaptée à l'âme ouvrière qu'elle est capable de la dominer de la manière la plus absolue et de ne laisser aucune place aux désirs que peuvent satisfaire

---

16. C'est la connaissance parfaite de la philosophie bergsonienne.

17. Je n'ai pas souvenir que les socialistes officiels aient montré tout le ridicule des romans de Bellamy, qui ont eu un si grand succès. Ces romans auraient d'autant mieux nécessité une critique qu'ils présentent au peuple un idéal de vie toute bourgeoise. Ils étaient un produit naturel de l'Amérique, pays qui ignore la lutte de classe; mais en Europe, les théoriciens de la lutte de classe ne les auraient-ils pas compris?

18. Dans l'article que j'ai déjà cité, Clemenceau rappelle que Jaurès a pratiqué cette surenchère dans un grand discours prononcé à Béziers.

les parlementaires. Ils s'aperçoivent que cette idée est tellement motrice qu'une fois entrée dans les esprits ceux-ci échappent à tout contrôle de maîtres et qu'ainsi le pouvoir des députés serait réduit à rien. Enfin ils sentent, d'une manière vague, que tout le socialisme pourrait bien être absorbé par la grève générale, ce qui rendrait fort inutiles tous les compromis entre les groupes politiques en vue desquels a été constitué le régime parlementaire.

L'opposition des socialistes officiels fournit donc une confirmation de notre première enquête sur la portée de la grève générale.

## II

Il nous faut maintenant aller plus loin et demander si le tableau fourni par la grève générale est vraiment complet, c'est-à-dire s'il comprend tous les éléments de la lutte reconnus par le socialisme moderne. Mais tout d'abord il faut bien préciser la question, ce qui sera facile en partant des explications données plus haut sur la nature de cette construction. Nous avons vu que la grève générale doit être considérée comme un ensemble indivisé; par suite, aucun détail d'exécution n'offre aucun intérêt pour l'intelligence du socialisme; il faut même ajouter que l'on est toujours en danger de perdre quelque chose de cette intelligence quand on essaie de décomposer cet ensemble en parties. Nous allons essayer de montrer qu'il y a une identité fondamentale entre les thèses capitales du marxisme et les aspects d'ensemble que fournit le tableau de la grève générale.

Cette affirmation ne manquera pas que de paraître paradoxale à plus d'une personne ayant lu les publications des marxistes les plus autorisés. Il a existé, en effet, pendant très longtemps, une hostilité fort déclarée dans les milieux marxistes contre la grève générale. Cette tradition a beaucoup nui aux progrès de la doctrine de Marx; et ce n'est pas le plus mauvais exemple que l'on puisse prendre pour montrer que les disciples tendent, en général, à restreindre la portée de la pensée magistrale. La *nouvelle école* a eu beaucoup de peine à se dégager de ces influences; elle a été formée par des personnes qui avaient reçu à un très haut degré une empreinte marxiste; elle a été longtemps avant de connaître que les objections adressées à la grève générale provenaient de l'incapacité des représentants officiels du marxisme plutôt que des principes mêmes de la doctrine<sup>19</sup>.

---

19. Dans un article sur *l'Introduction à la métaphysique*, publié en 1903, Bergson signale que les disciples sont toujours portés à exagérer les divergences qui existent entre les maîtres et que « le maître, en tant qu'il formule, développe, traduit en idées abstraites ce qu'il apporte, est



La *nouvelle école* a commencé son émancipation le jour où elle a clairement discerné que les formules du socialisme s'éloignaient souvent beaucoup de l'esprit de Marx et qu'elle a préconisé un retour à cet esprit. Ce n'était pas sans une certaine stupéfaction qu'elle s'apercevait que l'on avait mis sur le compte du maître de prétendues inventions qui provenaient de ses prédécesseurs ou qui même étaient des lieux communs à l'époque où fut rédigé le *Manifeste communiste*. Suivant un auteur qui a sa place parmi les gens bien informés – selon le gouvernement et le *Musée social* –, « l'accumulation [du capital dans les mains de quelques individus] est une des grandes découvertes de Marx, une des trouvailles dont il était le plus fier<sup>20</sup> ». N'en déplaise à la science historique de ce notable universitaire, cette thèse était une de celles qui couraient les rues avant que Marx eût jamais rien écrit et elle était devenue un dogme dans le monde socialiste à la fin du règne de Louis-Philippe. Il y a quantité de thèses marxistes du même genre.

Un pas décisif fut fait vers la réforme lorsque ceux des marxistes qui aspiraient à penser librement se furent mis à étudier le mouvement syndical ; ils découvrirent que « les purs syndicaux ont plus à nous apprendre qu'ils n'ont à apprendre de nous<sup>21</sup> ». C'était le commencement de la sagesse ; on s'orientait vers la voie réaliste qui avait conduit Marx à ses véritables découvertes ; on pouvait revenir aux seuls procédés qui méritent le nom de philosophiques, « car les idées vraies et fécondes sont autant de prises de contact avec des courants de réalité », et elles « doivent la meilleure part de leur luminosité à la lumière que leur ont renvoyée, par réflexion, les faits et les applications où elles ont conduit, la clarté d'un concept n'étant guère autre chose, au fond, que l'assurance enfin contractée de le manipuler avec profit<sup>22</sup> ». Et on peut encore utilement citer une autre profonde pensée de Bergson : « On n'obtient pas de la réalité une intuition, c'est-à-dire une *sympathie intellectuelle avec ce qu'elle a de plus intérieur*, si l'on n'a pas gagné sa confiance par une longue camaraderie avec ses manifestations superficielles. Et il ne s'agit pas simplement de s'assimiler les faits marquants ; il en faut *accumuler et fondre* ensemble une si énorme masse qu'on soit assuré, dans cette fusion, de neutraliser les unes par les autres toutes les idées préconçues et prématurées que les observateurs ont pu déposer, à leur insu, au fond de leurs observations. Ainsi seulement se

---

déjà, en quelque sorte, un disciple vis-à-vis de lui-même ». (*Cahiers de la quinzaine*, 12<sup>e</sup> cahier de la IV<sup>e</sup> série, pp. 22-23.)

20. A. MÉTIN, *op. cit.*, p. 191.

21. G. SOREL, *Avenir socialiste des syndicats*, p. 12.

22. BERGSON, *loc. cit.*, p. 21.

dégage la matérialité brute des faits connus.» On parvient enfin à ce que Bergson nomme une *expérience intégrale*<sup>23</sup>.

Grâce au nouveau principe, on arriva bien vite à reconnaître que toutes les affirmations dans le cercle desquelles on avait prétendu enfermer le socialisme, sont d'une déplorable insuffisance ou qu'elles sont souvent plus dangereuses qu'utiles. C'est le respect superstitieux voué par la social-démocratie à la scolastique de ses doctrines qui a rendu stériles tous les efforts tentés en Allemagne en vue de perfectionner le marxisme.

Lorsque la *nouvelle école* eut acquis une pleine intelligence de la grève générale et qu'elle eut ainsi atteint la profonde intuition du mouvement ouvrier, elle reconnut que toutes les thèses socialistes possédaient une clarté qui leur avait manqué jusque-là, dès qu'on les interprétait en évoquant à leur aide cette grande construction; elle s'aperçut que l'appareil lourd et fragile que l'on avait fabriqué en Allemagne pour expliquer les doctrines de Marx était à rejeter si l'on voulait suivre exactement les transformations contemporaines de l'idée prolétarienne; elle découvrit que la notion de la grève générale mettait en mesure d'explorer avec fruit tout le vaste domaine du marxisme, qui était resté jusque-là à peu près inconnu aux pontifes qui prétendaient régenter le socialisme. Ainsi les principes fondamentaux du marxisme ne seraient parfaitement intelligibles que si l'on s'aide du tableau de la grève générale, et, d'autre part, on peut penser que ce tableau ne prend toute sa signification que pour ceux qui sont nourris de la doctrine de Marx.

A. – Tout d'abord, je vais parler de la lutte de classe, qui est le point de départ de toute réflexion socialiste et qui a tant besoin d'être élucidée depuis que des sophistes s'efforcent d'en donner une idée fausse.

1° Marx parle de la société comme si elle était coupée en deux groupes foncièrement antagonistes; cette thèse dichotomique a été souvent combattue au nom de l'observation et il est certain qu'il faut un certain effort de l'esprit pour la trouver vérifiée dans les phénomènes de la vie commune.

La marche de l'atelier capitaliste fournit une première approximation et le travail aux pièces joue un rôle essentiel dans la formation de l'idée de classe; il met, en effet, en lumière une opposition très nette d'intérêts se manifestant sur le prix des objets<sup>24</sup>: les travailleurs se sentent dominés par les patrons d'une manière analogue à celle dont se sentent dominés les paysans par les marchands et les prêteurs d'argent urbains; l'histoire

23. Id., *loc. cit.*, pp. 24-25.

24. Je ne sais pas si les *savants* ont toujours bien compris le rôle du travail aux pièces. Il est évident que la fameuse formule: «Le producteur devrait pouvoir racheter son produit», provient de réflexions faites sur le travail aux pièces.

montre qu'il n'y a guère d'opposition économique plus clairement sentie que celle-ci; campagnes et villes forment deux pays ennemis depuis qu'il y a une civilisation<sup>25</sup>. Le travail aux pièces montre aussi que dans le monde des salariés il y a un groupe d'hommes un peu analogue à des marchands de détail, ayant la confiance du patron et qui n'appartiennent pas au monde du prolétariat.

La grève apporte une clarté nouvelle; elle sépare, mieux que les circonstances journalières de la vie, les intérêts et les manières de penser des deux groupes de salariés; il devient alors clair que le groupe administratif aurait une tendance naturelle à constituer une petite aristocratie; c'est pour ces gens que le socialisme d'État serait avantageux, parce qu'ils s'élèveraient d'un cran dans la hiérarchie sociale.

Mais toutes les oppositions prennent un caractère de netteté extraordinaire quand on suppose les conflits grossis jusqu'au point de la grève générale; alors toutes les parties de la structure économique-juridique, en tant que celle-ci est regardée du point de vue de la lutte de classe, sont portées à leur perfection; la société est bien divisée en deux camps, et seulement en deux, sur un champ de bataille. Aucune explication philosophique des faits observés dans la pratique ne pourrait fournir d'aussi vives lumières que le tableau si simple que l'évocation de la grève générale met devant les yeux.

2° On ne saurait concevoir la disparition du commandement capitaliste si l'on ne supposait l'existence d'un ardent sentiment de révolte qui ne cesse de dominer l'âme ouvrière; mais l'expérience montre que, très souvent, les révoltes d'un jour sont bien loin d'avoir le ton qui est véritablement spécifique du socialisme; les colères les plus violentes ont dépendu, plus d'une fois, de passions qui pouvaient trouver satisfaction dans le monde bourgeois; on voit beaucoup de révolutionnaires abandonner leur ancienne intransigeance lorsqu'ils rencontrent une voie favorable<sup>26</sup>. – Ce ne sont pas seulement les satisfactions d'ordre matériel qui produisent ces fréquentes et scandaleuses conversions; l'amour-propre est, encore plus que l'argent, le grand moteur du passage de la révolte à la bourgeoisie. – Cela serait peu de chose s'il ne s'agissait que de personnages exceptionnels; mais on a souvent soutenu que la psychologie des masses ouvrières est si facilement adaptable à l'ordre capitaliste que la paix sociale serait rapidement obtenue pour peu que les patrons voulussent bien y mettre un peu de leur.

---

25. « On peut dire que l'histoire économique de la société roule sur cette antithèse », de la ville et de la campagne. (*Le Capital*, tome I, p. 152, col. 1.)

26. On se rappelle que l'éruption de la Martinique a fait périr un gouverneur qui, en 1879, avait été un des protagonistes du congrès socialiste de Marseille. La Commune, elle-même, n'a pas été funeste à tous ses partisans; plusieurs ont eu d'assez belles carrières; l'ambassadeur de la France, à Rome, s'était distingué, en 1871, parmi ceux qui avaient demandé la mort des otages.

G. Le Bon prétend qu'on se trompe beaucoup lorsqu'on croit aux instincts révolutionnaires des foules, que leurs tendances sont conservatrices, que toute la puissance du socialisme provient de l'état mental, passablement détraqué, de la bourgeoisie; il est persuadé que les masses iront toujours à un César<sup>27</sup>. Il y a beaucoup de vrai dans ces jugements qui sont fondés sur une connaissance très étendue des civilisations; mais il faut ajouter un correctif aux thèses de G. Le Bon; ces thèses ne valent que pour des sociétés dans lesquelles manque la notion de lutte de classe.

L'observation montre que cette notion se maintient avec une force indestructible dans tous les milieux qui sont atteints par l'idée de grève générale: plus de paix sociale possible, plus de routine résignée, plus d'enthousiasme pour des maîtres bienfaisants ou glorieux, le jour où les plus minimes incidents de la vie journalière deviennent des symptômes de l'état de lutte entre les classes, où tout conflit est un incident de guerre sociale, où toute grève engendre la perspective d'une catastrophe totale. L'idée de grève générale est à ce point motrice qu'elle entraîne dans le sillage révolutionnaire tout ce qu'elle touche. Grâce à elle, le socialisme reste toujours jeune, les tentatives faites pour réaliser la paix sociale semblent enfantines, les désertions de camarades qui s'embourgeoisent, loin de décourager les masses, les excitent davantage à la révolte; en un mot, la scission n'est jamais en danger de disparaître.

3° Les succès qu'obtiennent les politiciens dans leurs tentatives destinées à faire sentir ce qu'ils nomment l'influence prolétarienne dans les institutions bourgeoises constituent un très grand obstacle au maintien de la notion de lutte de classe. Le monde a toujours vécu de transactions entre les partis et l'ordre a toujours été provisoire; il n'y a pas de changement, si considérable qu'il soit, qui puisse être regardé comme impossible dans un temps comme le nôtre, qui a vu tant de nouveautés s'introduire d'une manière imprévue. C'est par des compromis successifs que s'est réalisé le progrès moderne; pourquoi ne pas poursuivre les fins du socialisme par des procédés qui ont si bien réussi? On peut imaginer beaucoup de moyens propres à donner satisfaction aux désirs les plus pressants des classes malheureuses. Pendant longtemps ces projets d'amélioration furent inspirés par un esprit conservateur, féodal ou catholique; on voulait, disaient les inventeurs, arracher les masses à l'influence des radicaux. Ceux-ci, menacés dans leurs situations, moins par leurs anciens ennemis que par les politiciens socialistes, imaginent aujourd'hui des projets pourvus de

---

27. G. LE BON, *Psychologie du socialisme*, 3<sup>e</sup> édition, p. 111 et pp. 457-459. L'auteur, traité, il y a quelques années, d'imbécile par les petits matamores du socialisme universitaire, est l'un des physiiciens les plus originaux de notre temps.

couleurs progressives, démocratiques, libres penseuses. On commence enfin à nous menacer de compromis socialistes !

On ne prend pas toujours garde à ce que beaucoup d'organisations politiques, de systèmes d'administration et de régimes financiers peuvent se concilier avec la domination d'une bourgeoisie. Il ne faut pas toujours attacher grande valeur à des attaques violentes formulées contre la bourgeoisie ; elles peuvent être motivées par le désir de réformer le capitalisme et de le perfectionner<sup>28</sup>. Il semble qu'il y ait aujourd'hui pas mal de gens qui sacrifieraient volontiers l'héritage, comme les saint-simoniens, tout en étant fort loin de désirer la disparition du régime capitaliste<sup>29</sup>.

La grève générale supprime toutes les conséquences idéologiques de toute politique sociale possible ; ses partisans regardent les réformes, même les plus populaires, comme ayant un caractère bourgeois ; rien ne peut atténuer pour eux l'opposition fondamentale de la lutte de classe. Plus la politique des réformes sociales deviendra prépondérante, plus le socialisme éprouvera le besoin d'opposer au tableau du progrès qu'elle s'efforce de réaliser le tableau de la catastrophe totale que la grève générale fournit d'une manière vraiment parfaite.

B. – Examinons maintenant divers aspects très essentiels de la révolution marxiste en les rapprochant de la grève générale.

1° Marx dit que le prolétariat se présentera, au jour de la révolution, discipliné, uni, organisé par le mécanisme même de la production. Cette formule si concentrée ne serait pas bien claire si nous ne la rapprochions du contexte ; d'après Marx, la classe ouvrière sent peser sur elle un régime dans lequel « s'accroît la misère, l'oppression, l'esclavage, la dégradation, l'exploitation » et contre lequel elle organise une résistance toujours croissante, jusqu'au jour où toute la structure sociale s'effondre<sup>30</sup>. Maintes fois on a contesté l'exactitude de cette description fameuse qui semble beaucoup mieux convenir aux temps du *Manifeste* (1847) qu'aux temps du *Capital* (1867) ; mais cette objection ne doit pas nous arrêter et elle doit être écartée au moyen de la théorie des mythes. Les divers termes que Marx emploie pour dépeindre la préparation au combat décisif ne doivent pas être pris pour des constatations matérielles, directes et déterminées

---

28. Je connais, par exemple, un catholique fort éclairé qui manifeste avec une singulière acrimonie son mépris pour la bourgeoisie française ; mais son idéal est l'américanisme, c'est-à-dire un capitalisme très jeune et très actif.

29. P. de Rousiers a été très frappé de voir aux États-Unis comment des pères riches forcent leurs fils à gagner leur vie ; il a rencontré souvent « des Français profondément choqués de ce qu'ils appellent l'égoïsme des pères américains. Il leur semble révoltant qu'un homme riche laisse son fils gagner sa vie, qu'il ne l'établisse pas ». (*La Vie américaine, L'Éducation et la Société*, p. 9.)

30. *Le Capital*, tome I, p. 342, col. 1.

dans le temps; c'est l'ensemble seul qui doit nous frapper et cet ensemble est parfaitement clair: Marx entend nous faire comprendre que toute la préparation du prolétariat dépend uniquement de l'organisation d'une résistance obstinée, croissante et passionnée contre l'ordre de choses existant.

Cette thèse est d'une importance suprême pour la saine intelligence du marxisme; mais elle a été souvent contestée, sinon en théorie, du moins en pratique; on a soutenu que le prolétariat devait se préparer à son rôle futur par d'autres voies que par celles du syndicalisme révolutionnaire. C'est ainsi que les docteurs de la coopération soutiennent qu'il faut accorder à leur recette une place notable dans l'œuvre d'affranchissement; les démocrates disent qu'il est essentiel de supprimer tous les préjugés qui proviennent de l'ancienne influence catholique, etc. Beaucoup de révolutionnaires croient que, si utile que puisse être le syndicalisme, il ne saurait suffire à organiser une société qui a besoin d'une philosophie, d'un droit nouveau, etc.; comme la division du travail est une loi fondamentale du monde, le socialisme ne doit pas rougir de s'adresser aux spécialistes qui ne manquent point en matière de philosophie et de droit. Jaurès ne cesse de répéter ces balivernes. Cet *élargissement* du socialisme est contraire à la théorie marxiste aussi bien qu'à la conception de la grève générale; mais il est évident que la grève générale commande la pensée d'une manière infiniment plus claire que toutes les formules.

2° J'ai appelé l'attention sur le danger que présentent pour l'avenir d'une civilisation les révolutions qui se produisent dans une ère de déchéance économique; tous les marxistes ne semblent pas s'être bien rendu compte de la pensée de Marx sur ce point. Celui-ci croyait que la grande catastrophe serait précédée d'une crise économique énorme; mais il ne faut pas confondre les crises dont Marx s'occupe avec une déchéance; les crises lui apparaissaient comme le résultat d'une aventure trop hasardeuse de la production qui a créé des forces productives hors de proportion avec les moyens régulateurs dont dispose automatiquement le capitalisme de l'époque. Une telle aventure suppose que l'on a vu l'avenir ouvert aux plus puissantes entreprises et que la notion du progrès économique a été tout à fait prépondérante à une telle époque. Pour que les classes moyennes, qui peuvent trouver encore des conditions d'existence passable dans le régime capitaliste, puissent se joindre au prolétariat, il faut que la production future soit capable de leur apparaître aussi brillante qu'apparut autrefois la conquête de l'Amérique aux paysans anglais qui quittèrent la vieille Europe pour se lancer dans une vie d'aventures.

La grève générale conduit aux mêmes considérations. Les ouvriers sont habitués à voir réussir leurs révoltes contre les nécessités imposées par le capitalisme durant les époques de prospérité; en sorte qu'on peut

dire que le seul fait d'identifier révolution et grève générale éloigne toute pensée de concevoir qu'une transformation essentielle du monde puisse résulter de la décadence économique. Les ouvriers se rendent également bien compte que les paysans et les artisans ne marcheront avec eux que si l'avenir paraît tellement beau que l'industrie soit en état d'améliorer non seulement le sort de ses producteurs, mais encore celui de tout le monde<sup>31</sup>.

Il est très important de mettre toujours en relief ce caractère de haute prospérité que doit posséder l'industrie pour permettre la réalisation du socialisme ; car l'expérience nous montre que c'est en cherchant à combattre le progrès du capitalisme et à sauver les moyens d'existence des classes en voie de décadence que les prophètes de la paix sociale cherchent surtout à capter la faveur populaire. Il faut présenter, d'une manière saisissante, les liens qui rattachent la révolution au progrès constant et rapide de l'industrie<sup>32</sup>.

3° On ne saurait trop insister sur ce fait que le marxisme condamne toute hypothèse construite par les utopistes sur l'avenir. Le professeur Brentano, de Munich, a raconté qu'en 1869 Marx écrivait à son ami Beesly (qui avait publié un article sur l'avenir de la classe ouvrière) qu'il l'avait tenu jusque-là pour le seul Anglais réactionnaire et qu'il le tenait désormais pour un révolutionnaire, – car, disait-il, « qui compose un programme pour l'avenir est un réactionnaire<sup>33</sup> ». Il estimait que le prolétariat n'avait point à suivre les leçons de doctes inventeurs de solutions sociales, mais à prendre, tout simplement, la suite du capitalisme. Pas besoin de programmes d'avenir ; les programmes sont réalisés déjà dans l'atelier. L'idée de la continuité technologique domine toute la pensée marxiste.

La pratique des grèves nous conduit à une conception identique à celle de Marx. Les ouvriers qui cessent de travailler ne viennent pas présenter aux patrons des projets de meilleure organisation du travail et ne leur offrent pas leur concours pour mieux diriger ses affaires ; en un mot, l'utopie n'a aucune place dans les conflits économiques. Jaurès et ses amis sentent

---

31. Il n'est pas difficile de reconnaître que les propagandistes sont amenés à revenir fréquemment sur cet aspect de la révolution sociale : celle-ci se produira quand les classes intermédiaires seront encore en vie, mais quand elles auront été écœurées par les farces de la paix sociale et quand il se trouvera des conditions de si grand progrès économique que l'avenir se colorera d'une manière favorable pour tout le monde.

32. Kautsky est souvent revenu sur cette idée qui était particulièrement chère à Engels.

33. Bernstein dit, à ce propos, que Brentano a pu exagérer un peu, mais que « le mot cité par lui ne s'éloigne pas beaucoup de la pensée de Marx ». (*Mouvement socialiste*, 1<sup>er</sup> septembre 1899, p. 270.) – Avec quoi peuvent se faire les utopies ? avec du passé et souvent avec du passé fort reculé ; c'est probablement pour cela que Marx traitait Beesly de réactionnaire alors que tout le monde s'étonnait de sa hardiesse révolutionnaire. Les catholiques ne sont pas les seuls à être hypnotisés par le Moyen-Âge, et Yves Guyot s'amuse du « troubadourisme collectiviste » de Lafargue. (LAFARGUE et Y. GUYOT, *La Propriété*, pp. 121-122.)

fort bien qu'il y a là une terrible présomption contre leurs conceptions relatives à la manière de réaliser le socialisme : ils voudraient que dans la pratique des grèves s'introduisissent déjà des fragments de programmes industriels fabriqués par les doctes sociologues et acceptés par les ouvriers ; ils voudraient voir se produire ce qu'ils appellent le *parlementarisme industriel*, qui comporterait, tout comme le parlementarisme politique, des masses conduites et des rhéteurs qui leur imposent une direction. Ce serait l'apprentissage de leur socialisme menteur qui devrait commencer dès maintenant.

Avec la grève générale, toutes ces belles choses disparaissent ; la révolution apparaît comme une pure et simple révolte et nulle place n'est réservée aux sociologues, aux gens du monde amis des réformes sociales, aux Intellectuels qui ont embrassé la *profession de penser pour le prolétariat*.

C. – Le socialisme a toujours effrayé, en raison de l'inconnu énorme qu'il renferme ; on sent qu'une transformation de ce genre ne permettrait pas un retour en arrière. Les utopistes ont employé tout leur art littéraire à essayer d'endormir les âmes par des tableaux si enchanteurs que toute crainte fût bannie ; mais plus ils accumulaient de belles promesses, plus les gens sérieux soupçonnaient des pièges, – en quoi ils n'avaient pas complètement tort, car les utopistes eussent mené le monde à des désastres, à la tyrannie et à la bêtise, si on les avait écoutés.

Marx avait, au plus haut degré, l'idée que la révolution sociale dont il parlait constituerait une *transformation irréformable* et qu'elle marquerait une séparation absolue entre deux ères de l'histoire ; il est revenu souvent sur ces points et Engels a essayé de faire comprendre, sous des images parfois grandioses, comment l'affranchissement économique serait le point de départ d'une ère n'ayant aucun rapport avec les temps antérieurs. Rejetant toute utopie, ces deux fondateurs renonçaient aux ressources que leurs prédécesseurs avaient possédées pour rendre moins redoutable la perspective d'une grande révolution ; mais si fortes fussent les expressions qu'ils employaient, les effets qu'elles produisent sont encore bien inférieurs à ceux qui résultent de l'évocation de la grève générale. Avec cette construction il devient impossible de ne pas voir qu'une sorte de flot irrésistible passera sur l'ancienne civilisation.

Il y a là quelque chose de vraiment effrayant ; mais je crois qu'il est très essentiel de maintenir très apparent ce caractère du socialisme, si l'on veut que celui-ci possède toute sa valeur éducative. Il faut que les socialistes soient persuadés que l'œuvre à laquelle ils se consacrent est une œuvre *grave, redoutable et sublime* ; c'est à cette condition seulement qu'ils pourront accepter les innombrables sacrifices que leur demande



une propagande qui ne peut procurer ni honneurs, ni profits, ni même satisfactions intellectuelles immédiates. Quand l'idée de la grève générale n'aurait pour résultat que de rendre plus héroïque la notion socialiste, elle devrait, déjà par cela seul, être regardée comme ayant une valeur inappréciable.

Les rapprochements que je viens de faire entre le marxisme et la grève générale pourraient être encore étendus et approfondis; si on les a négligés jusqu'ici, c'est que nous sommes beaucoup plus frappés par la forme des choses que par le fond; il semblait difficile à nombre de personnes de bien saisir le parallélisme qui existe entre une philosophie issue de l'hégélianisme et des constructions faites par des hommes qui ne possèdent point de culture supérieure. Marx avait pris en Allemagne le goût des formules très concentrées, et ces formules convenaient trop bien aux conditions au milieu desquelles il travaillait, pour qu'il n'en fit pas un grand usage. Il n'avait pas sous les yeux de grandes et nombreuses expériences lui permettant de connaître dans le détail les moyens que le prolétariat peut employer pour se préparer à la révolution. Cette absence de connaissances expérimentales a beaucoup pesé sur la pensée de Marx; il évitait d'employer des formules trop concrètes qui auraient eu l'inconvénient de donner une consécration à des institutions existantes, qui lui semblaient médiocres; il était donc heureux de pouvoir trouver dans les usages des écoles allemandes une habitude de langage abstrait, qui lui permit d'éviter toute discussion sur le détail<sup>34</sup>.

Il n'y a peut-être pas de meilleure preuve à donner pour démontrer le génie de Marx que la remarquable concordance qui se trouve exister entre ses vues et la doctrine que le syndicalisme révolutionnaire construit aujourd'hui lentement, avec peine, en se tenant toujours sur le terrain de la pratique des grèves.

### III

L'idée de grève générale aura longtemps encore beaucoup de peine à s'acclimater dans les milieux qui ne sont pas spécialement dominés par la pratique des grèves. Il me semble très utile de chercher ici quelles sont les raisons qui expliquent les répugnances que l'on rencontre chez des

---

34. J'ai émis ailleurs l'hypothèse que, peut-être, Marx, dans l'avant-dernier chapitre du tome premier du *Capital*, a voulu établir une différence entre le processus du prolétariat et celui de la force bourgeoise. Il dit que la classe ouvrière est disciplinée, unie et organisée par le mécanisme même de la production capitaliste. Il y a peut-être une indication d'une marche vers la liberté qui s'oppose à la marche vers l'automatisme qui sera signalée plus loin à propos de la force bourgeoise. (*Saggi di critica*, pp. 46-47.)

gens intelligents et de bonne foi, que trouble la nouveauté du point de vue syndicaliste. Tous les adhérents de la *nouvelle école* savent qu'il leur a fallu de sérieux efforts pour combattre les préjugés de leur éducation, pour écarter les associations d'idées qui montaient automatiquement à leur pensée, pour raisonner suivant des modes qui ne correspondaient point à ceux qu'on leur avait enseignés.

Au cours du XIX<sup>e</sup> siècle a existé une incroyable naïveté scientifique, qui est la suite des illusions qui avaient fait délirer la fin du XVIII<sup>e</sup><sup>35</sup>. Parce que l'astronomie parvenait à calculer les tables de la Lune, on a cru que le but de toute science était de prévoir avec exactitude l'avenir; parce que Le Verrier avait pu indiquer la position probable de la planète Neptune – qu'on n'avait jamais vue et qui rendait compte des perturbations des planètes observables, – on a cru que la science était capable de corriger la société et d'indiquer les mesures à prendre pour faire disparaître ce que le monde actuel renferme de déplaisant. On peut dire que ce fut la *conception bourgeoise de la science*: elle correspond bien à la manière de penser de capitalistes qui, étrangers à la technique perfectionnée des ateliers, dirigent cependant l'industrie et trouvent toujours d'ingénieux inventeurs pour les tirer d'embarras. La science est pour la bourgeoisie un moulin qui produit des solutions pour tous les problèmes qu'on se pose<sup>36</sup>: la science n'est plus considérée comme une manière perfectionnée de connaître, mais seulement comme une recette pour se procurer certains avantages<sup>37</sup>.

J'ai dit que Marx rejetait toute tentative ayant pour objet la détermination des conditions d'une société future; on ne saurait trop insister sur ce point, car nous voyons ainsi que Marx se plaçait en dehors de la science bourgeoise. La doctrine de la grève générale nie aussi cette science et les savants ne manquent pas d'accuser la *nouvelle école* d'avoir seulement des idées négatives; quant à eux, ils se proposent le noble but de construire le bonheur universel. Il ne me semble pas que les chefs de la social-démocratie aient été toujours fort marxistes sur ce point; il y a quelques années, Kautsky écrivait la préface d'une utopie passablement burlesque<sup>38</sup>.

---

35. L'histoire des superstitions scientifiques présente un intérêt de premier ordre pour les philosophes qui veulent comprendre le socialisme. Ces superstitions sont demeurées chères à notre démocratie, comme elles avaient été chères aux beaux esprits de l'Ancien Régime; j'ai indiqué quelques aspects de cette histoire dans *Les Illusions du progrès*. Engels a été souvent sous l'influence de ces erreurs et Marx n'en a pas toujours été affranchi.

36. Marx cite cette curieuse phrase de Ure écrite vers 1830: « Cette invention vient à l'appui de la doctrine déjà développée par nous: c'est que si le *capital enrôle la science*, la main rebelle du travail apprend toujours à être docile. » (*Le Capital*, tome I, p. 188, col. 2.)

37. Pour employer le langage de la *nouvelle école*, la science était considérée du point de vue du consommateur et non du point de vue du producteur.

38. ATLANTICUS, *Ein Blick in den Zukunftsstaat*. – E. Seillière en a donné un compte rendu dans les *Débats* du 16 août 1899.

Je crois que, parmi les motifs qui ont amené Bernstein à se séparer de ses anciens amis, il faut compter l'horreur qu'il éprouvait pour les utopies de ceux-ci. Si Bernstein avait vécu en France et avait connu notre syndicalisme révolutionnaire, il aurait vite aperçu que celui-ci est dans la véritable voie marxiste ; mais ni en Angleterre, ni en Allemagne, il ne trouvait un mouvement ouvrier pouvant le guider ; voulant rester attaché aux réalités, comme l'avait été Marx, il crut qu'il valait mieux faire de la politique sociale, en poursuivant des fins pratiques, que de s'endormir au son de belles phrases débitées sur le bonheur de l'humanité future.

Les adorateurs de la science vaine et fausse dont il est question ici, ne se mettaient guère en peine de l'objection qu'on eût pu leur adresser au sujet de l'impuissance de leurs moyens de détermination. Leur conception de la science, étant dérivée de l'astronomie, supposerait que toute chose est susceptible d'être rapportée à une loi mathématique. Évidemment il n'y a pas de lois de ce genre en sociologie ; mais l'homme est toujours sensible aux analogies qui se rapportent aux formes d'expression : on pensait qu'on avait déjà atteint un haut degré de perfection, et qu'on faisait déjà de la science lorsqu'on avait pu présenter une doctrine d'une manière simple, claire, déductive, en partant de principes contre lesquels le bon sens ne se révolte pas, et qui peuvent être regardés comme confirmés par quelques expériences communes. Cette prétendue science est toute de bavardage<sup>39</sup>.

Les utopistes excellèrent dans l'art d'exposer suivant ces préjugés ; il leur semblait que leurs inventions fussent d'autant plus convaincantes que l'exposition était plus conforme aux exigences d'un livre scolaire. Je crois qu'on devrait renverser leur thèse et dire qu'il faut avoir d'autant plus de défiance, quand on se trouve devant des projets de réforme sociale, que les difficultés semblent résolues d'une manière en apparence plus satisfaisante.

Je voudrais examiner ici, très sommairement, quelques-unes des illusions auxquelles a donné lieu ce qu'on peut nommer la *petite science*, qui croit atteindre la vérité en atteignant la clarté d'exposition. Cette *petite science* a beaucoup contribué à créer la crise du marxisme, et nous entendons, tous les jours, reprocher à la *nouvelle école* de se complaire dans les obscurités

---

39. « On n'a pas assez remarqué combien la portée de la déduction est faible dans les sciences psychologiques et morales... Bien vite il faut en appeler au bon sens, c'est-à-dire à l'expérience continue du réel, pour infléchir les conséquences déduites et les recourber le long des sinuosités de la vie. *La déduction ne réussit dans les choses morales que métaphoriquement*, pour ainsi dire. » (BERGSON, *L'Évolution créatrice*, pp. 231-232.) – Newman avait écrit quelque chose d'analogue et de plus net encore : « Le logicien change de belles rivières sinueuses et rapides en canaux navigables... Ce qu'il cherche, ce n'est pas à vérifier des faits dans le concret, mais à trouver des termes moyens ; et pourvu qu'entre ces termes et leurs extrêmes il n'y ait pas place pour *trop d'équivoques* et que ses disciples puissent *soutenir brillamment une discussion, viva voce*, il n'en demande pas davantage. » (*Grammaire de l'assentiment*, pp. 216-217.) Le bavardage est ici dénoncé sans aucune atténuation.

que l'on avait déjà tant reprochées à Marx, tandis que les socialistes français et les sociologues belges...!

Pour donner une idée vraiment exacte de l'erreur des faux savants, contre lesquels la *nouvelle école* combat, le mieux est de jeter un coup d'œil sur des ensembles et de faire un rapide voyage à travers les produits de l'esprit, en commençant par les plus hauts.

A. – 1° Les positivistes, qui représentent, à un degré éminent, la médiocrité, l'orgueil et le pédantisme, avaient décrété que la philosophie devait disparaître devant *leur science*; mais la philosophie n'est point morte et elle s'est réveillée avec éclat, grâce à Bergson qui, loin de vouloir tout ramener à la science, a revendiqué pour le philosophe le droit de procéder d'une manière tout opposée à celle qu'emploie le savant. On peut dire que la métaphysique a reconquis le terrain perdu en montrant à l'homme l'illusion des prétendues solutions scientifiques et en ramenant l'esprit vers la région mystérieuse que la *petite science* abhorre. Le positivisme est encore admiré par quelques Belges, les employés de l'Office du travail et le général André<sup>40</sup>: ce sont gens qui comptent pour peu de chose dans le monde où l'on pense.

2° Il ne semble point que les religions soient sur le point de disparaître. Le protestantisme libéral meurt parce qu'il a voulu, à tout prix, rabattre la théologie chrétienne sur le plan des expositions parfaitement rationalistes. A. Comte avait fabriqué une caricature du catholicisme, dans laquelle il n'avait conservé que la défroque administrative, policière et hiérarchique de cette Église; sa tentative n'a eu de succès qu'auprès des gens qui aiment à rire de la simplicité de leurs dupes. Le catholicisme a repris, au cours du XIX<sup>e</sup> siècle, une vigueur extraordinaire parce qu'il n'a rien voulu abandonner; il a renforcé même ses mystères et, chose curieuse, il gagne du terrain dans les milieux cultivés, qui se moquent du rationalisme jadis à la mode dans l'Université<sup>41</sup>.

3° Nous considérons aujourd'hui comme une parfaite cuistrerie l'ancienne prétention qu'eurent nos pères de créer une science de l'art ou encore de décrire l'œuvre d'art d'une manière si adéquate, que le lecteur pût prendre dans le livre une exacte appréciation esthétique du tableau ou de la statue. Les efforts que Taine a faits dans le premier but sont fort intéressants,

---

40. Cet illustre guerrier (?) s'est mêlé, il y a quelques années, de faire écarter du Collège de France Paul Tannery, dont l'érudition était universellement reconnue en Europe, au profit d'un positiviste. Les positivistes constituent une congrégation laïque qui est prête à toutes les sales besognes.

41. Pascal a protesté éloquemment contre ceux qui regardent l'obscurité comme une objection contre le catholicisme, et c'est avec raison que Brunetière le regarde comme étant le plus anticartésien des hommes de son temps. (*Études critiques*, 4<sup>e</sup> série, pp. 144-149.)

mais seulement pour l'histoire des écoles. Sa méthode ne nous fournit aucune indication utile sur les œuvres elles-mêmes. Quant aux descriptions, elles ne valent quelque chose que si les œuvres sont très peu esthétiques et si elles appartiennent à ce qu'on nomme parfois la *peinture littéraire*. La moindre photographie nous apprend cent fois plus sur le Parthénon qu'un volume consacré à vanter les merveilles de ce monument; il me semble que la fameuse *Prière sur l'Acropole*, que l'on a si souvent vantée comme un des beaux morceaux de Renan, est un assez remarquable exemple de rhétorique, et qu'elle est bien plus propre à nous rendre inintelligible l'art grec qu'à nous faire admirer le Parthénon. Malgré tout son enthousiasme (parfois cocasse et exprimé en charabia) pour Diderot, Joseph Reinach est obligé de reconnaître que son héros manquait du sentiment artistique dans ses fameux *Salons*, parce que Diderot appréciait surtout les tableaux quand ils sont propres à provoquer des dissertations littéraires<sup>42</sup>. Brunetière a pu dire que les *Salons* de Diderot sont la corruption de la critique, parce que les œuvres d'art y sont discutées comme pourraient l'être des livres<sup>43</sup>.

L'impuissance du discours provient de ce que l'art vit surtout de mystères, de nuances, d'indéterminé; plus le discours est méthodique et parfait, plus il est de nature à supprimer tout ce qui distingue un chef-d'œuvre; il le ramène aux proportions du produit académique.

Ce premier examen des trois plus hauts produits de l'esprit nous conduit à penser qu'il y a, dans tout ensemble complexe, à distinguer une région claire et une région obscure, et que celle-ci est peut-être la plus importante. L'erreur des médiocres consiste à admettre que cette deuxième partie doit disparaître par le progrès des lumières et que tout finira par se placer sur les plans de la *petite science*. Cette erreur est particulièrement choquante pour l'art, et surtout peut-être pour la peinture moderne qui exprime, de plus en plus, des combinaisons de nuances qu'on aurait refusé jadis de prendre en considération à cause de leur peu de stabilité, et par suite de la difficulté de les exprimer par le discours<sup>44</sup>.

B. – 1° Dans la morale, la partie que l'on peut exprimer facilement dans les exposés clairement déduits est celle qui se rapporte aux relations équitables des hommes; elle renferme des maximes qui se retrouvent dans beaucoup de civilisations différentes; on a cru, en conséquence, pendant

---

42. J. REINACH, *Diderot*, pp. 116-117, 125-127, 131-132.

43. BRUNETIÈRE, *Évolution des genres*, p. 122. Il appelle ailleurs Diderot un *philistin*, p. 153.

44. Les *impressionnistes* eurent le grand mérite de montrer que l'on peut traduire ces nuances par la peinture; mais quelques-uns d'entre eux ne tardèrent pas à peindre, eux aussi, par des procédés d'école, et alors il y eut un scandaleux contraste entre leurs œuvres et les fins qu'ils prétendaient encore se proposer.

longtemps, que l'on pourrait trouver dans un résumé de ces préceptes les bases d'une morale naturelle propre à toute l'humanité. La partie obscure de la morale est celle qui a trait aux rapports sexuels ; elle ne se laisse pas facilement déterminer par des formules ; pour la pénétrer, il faut avoir habité un pays pendant un grand nombre d'années. C'est aussi la partie fondamentale ; quand on la connaît, on comprend toute la psychologie d'un peuple ; on s'aperçoit alors que la prétendue uniformité du premier système dissimulait, en fait, beaucoup de différences : des maximes à peu près identiques pouvaient correspondre à des applications fort diverses ; la clarté n'était que leurre.

2° Dans la législation, tout le monde voit de suite que le code des obligations constitue la partie claire, celle qu'on peut nommer scientifique ; ici encore on trouve une grande uniformité dans les règles adoptées par les peuples et on a cru qu'il y aurait un sérieux intérêt à rédiger un code commun fondé sur une révision raisonnable de ceux qui existent ; mais la pratique montre encore que, suivant les pays, les tribunaux ne comprennent pas, en général, les principes communs de la même manière ; cela tient à ce qu'il y a quelque chose de fondamental. La région mystérieuse est celle de la famille, dont l'organisation influence toutes les relations sociales. Le Play avait été extrêmement frappé d'une opinion émise par Tocqueville à ce sujet : « Je m'étonne, disait ce grand penseur, que les publicistes anciens et modernes n'aient pas attribué aux lois sur les successions une plus grande influence dans la marche des affaires humaines. Ces lois appartiennent, il est vrai, à l'ordre civil, mais elles devraient être placées en tête de toutes les institutions politiques, car elles influent incroyablement sur l'état social des peuples, dont les lois politiques ne sont que l'expression<sup>45</sup>. » Cette remarque a dominé toutes les recherches de Le Play.

Cette division de la législation en une région claire et une région obscure a une curieuse conséquence : il est fort rare de voir des personnes étrangères aux professions juridiques se mêler de disserter sur les obligations ; elles comprennent qu'il faut être familier avec certaines règles de droit pour pouvoir raisonner sur ces questions : un profane s'exposerait à se rendre ridicule en en parlant ; mais quand il s'agit du divorce, de l'autorité paternelle, de l'héritage, tout homme de lettres se croit aussi savant que le jurisconsulte, parce que dans cette région obscure il n'y a plus de principes bien arrêtés, ni de déductions régulières.

3° Dans l'économie, la même distinction est, peut-être, encore plus évidente ; les questions relatives à l'échange sont d'une exposition facile ;

---

45. TOCQUEVILLE, *Démocratie en Amérique*, tome I, chap. III, LE PLAY, *Réforme sociale en France*, chap. 17, IV.

les méthodes d'échange se ressemblent beaucoup dans les divers pays, et on ne se hasarde guère à proposer des paradoxes trop violents sur la circulation monétaire ; au contraire, tout ce qui est relatif à la production présente une complication parfois inextricable ; c'est là que se maintiennent, le plus fortement, les traditions locales ; on inventera indéfiniment des utopies ridicules sur la production sans trop choquer le bon sens des lecteurs. Nul ne doute que la production ne soit la partie fondamentale de l'économie ; c'est une vérité qui joue un grand rôle dans le marxisme et qui a été reconnue même par les auteurs qui n'ont pas su en comprendre l'importance<sup>46</sup>.

C. – Examinons maintenant comment opèrent les assemblées parlementaires. Pendant longtemps on a cru que leur principal rôle consistait à raisonner sur les plus hautes questions d'organisation sociale et surtout sur les constitutions ; là, on pouvait procéder en énonçant des principes, en établissant des déductions et en formulant, dans un langage précis, des conclusions très claires. Nos pères ont excellé dans cette scolastique, qui comprend la partie lumineuse des discussions politiques. Certaines grandes lois peuvent encore donner lieu à de belles joutes oratoires, depuis que l'on ne disserte plus guère sur les constitutions ; ainsi pour la séparation de l'Église et de l'État, les professionnels des principes ont pu se faire écouter et même se faire applaudir ; on a été d'avis que rarement le niveau des débats avait été aussi élevé ; on était encore sur un terrain qui se prête à une scolastique. Mais, plus souvent, on s'occupe de lois d'affaires ou de mesures sociales ; alors s'étale dans toute sa splendeur l'ânerie de nos représentants : ministres, présidents ou rapporteurs de commissions, spécialistes rivalisent à qui sera le plus stupide ; – c'est que nous sommes ici en contact avec l'économie, et l'esprit n'est plus dirigé par des moyens simples de contrôle ; pour donner des avis sérieux sur ces questions, il faudrait les avoir connues pratiquement, et ce n'est point le cas de nos honorables. Il y a là beaucoup de représentants de la *petite science* ; le 5 juillet 1905, un notable guérisseur de véroles<sup>47</sup> déclarait qu'il ne s'occupait point d'économie politique, ayant « une certaine défiance pour cette science conjecturale ». Il faut sans doute entendre par là qu'il

---

46. Dans l'*Introduction à l'économie moderne*, j'ai montré comment on peut se servir de cette distinction pour éclairer beaucoup de questions qui étaient demeurées jusqu'ici fort embrouillées et notamment apprécier, d'une manière exacte, des thèses très importantes de Proudhon.

47. Le docteur Augagneur fut longtemps une des gloires de cette catégorie d'Intellectuels qui regardaient le socialisme comme une variété du dreyfusisme ; ses grandes protestations en faveur de la Justice l'ont conduit à devenir gouverneur de Madagascar, ce qui prouve que la vertu est quelquefois récompensée.

est plus difficile de raisonner sur la production que de diagnostiquer des chancres syphilitiques.

La *petite science* a engendré un nombre fabuleux de sophismes que l'on rencontre, à tout instant, sur son chemin et qui réussissent admirablement auprès des gens ayant la culture médiocre et niaise que distribue l'Université. Ces sophismes consistent à tout niveler dans chaque système par amour de la logique; ainsi on ramènera la morale sexuelle aux rapports équitables entre contractants, le code de la famille à celui des obligations, la production à l'échange.

De ce que, dans presque tous les pays et tous les temps, l'État a pris soin de régler la circulation, soit monétaire, soit fiduciaire, ou qu'il a constitué un système légal de mesures, il n'en résulte nullement que, par amour de l'uniformité, il y ait également avantage à confier à l'État la gestion des grandes entreprises; ce raisonnement est cependant de ceux qui séduisent beaucoup de médocastres et de nourrissons de l'École de droit. Je crois bien que Jaurès ne peut encore parvenir à comprendre pourquoi l'économie a été abandonnée par des législateurs paresseux aux tendances anarchiques des égoïsmes; si la production est vraiment fondamentale, comme le dit Marx, il est criminel de ne pas la faire passer au premier rang, de ne pas la soumettre à un grand travail législatif conçu sur le plan des parties les plus claires, c'est-à-dire de ne pas la faire dériver de grands principes analogues à ceux que l'on manie quand il est question de lois constitutionnelles.

Le socialisme est nécessairement une chose très obscure, puisqu'il traite de la production, c'est-à-dire de ce qu'il y a de plus mystérieux dans l'activité humaine, et qu'il se propose d'apporter une transformation radicale dans cette région qu'il est impossible de décrire avec la clarté que l'on trouve dans les régions superficielles du monde. Aucun effort de la pensée, aucun progrès des connaissances, aucune induction raisonnable ne pourra jamais faire disparaître le mystère qui enveloppe le socialisme; et c'est parce que le marxisme a bien reconnu ce caractère qu'il a acquis le droit de servir de point de départ pour les études socialistes.

Mais il faut se hâter d'ajouter que cette obscurité se rapporte seulement au discours par lequel on prétend exprimer les *moyens* du socialisme; on peut dire que cette obscurité est seulement *scolastique*; elle n'empêche nullement qu'il soit facile de se représenter le mouvement prolétarien d'une façon totale, exacte et saisissante, par la grande construction que l'âme prolétarienne a conçue, au cours des conflits sociaux, et que l'on nomme grève générale. Il ne faut jamais oublier que la perfection de ce mode de représentation s'évanouirait à l'instant, si l'on prétendait résoudre la grève générale en une somme de détails historiques; il faut *s'approprier*



*son tout indivisé et concevoir le passage du capitalisme au socialisme comme une catastrophe dont le processus échappe à la description.*

Les docteurs de la *petite science* sont vraiment difficiles à satisfaire. Ils affirment bien haut qu'ils ne veulent admettre dans la pensée que des idées claires et distinctes; – c'est en fait une règle insuffisante pour l'action, car nous n'exécutons rien de grand sans l'intervention d'images colorées et nettement dessinées, qui absorbent toute notre attention; – or peut-on trouver quelque chose de plus satisfaisant que la grève générale à leur point de vue? – Mais, disent-ils, il ne faut s'appuyer que sur des réalités données par l'expérience: le tableau de la grève générale serait-il donc composé en partant de tendances qui ne soient pas données par l'observation du mouvement révolutionnaire? Serait-ce une œuvre de raisonnement fabriquée par des savants de cabinet occupés à résoudre le problème social suivant les règles de la logique? Serait-ce quelque chose d'arbitraire? N'est-ce point, au contraire, un produit spontané analogue à tous ceux que l'histoire retrouve dans les périodes d'action? – On insiste et l'on invoque les droits de l'esprit critique; nul ne songe à les contester: il faut sans doute contrôler ce tableau et c'est ce que j'ai essayé de faire ci-dessus; mais l'esprit critique ne consiste point à remplacer des *données historiques* par le *charlatanisme d'une fausse science*.

Si l'on veut critiquer le fond même de l'idée de grève générale, il faut s'attaquer aux tendances révolutionnaires qu'elle groupe et qu'elle représente en action; il n'y aurait pas d'autre moyen sérieux à employer que de montrer aux révolutionnaires qu'ils ont tort de s'acharner à agir pour le socialisme et que le véritable intérêt serait d'être politiciens: ils le savent depuis longtemps et leur choix est fait; comme ils ne se placent point sur le terrain utilitaire, les conseils qu'on pourra leur donner seront vains.

Nous savons parfaitement que les historiens futurs ne manqueront pas de trouver que notre pensée a été pleine d'illusions, parce qu'ils regarderont derrière eux un monde achevé. Nous avons au contraire à agir, et nul ne saurait nous dire aujourd'hui ce que connaîtront ces historiens; nul ne saurait nous donner le moyen de modifier nos images motrices de manière à éviter leurs critiques.

Notre situation ressemble un peu à celle des physiciens qui se livrent à de grands calculs en partant de théories qui ne sont pas destinées à durer éternellement. On a aujourd'hui abandonné tout espoir de soumettre, d'une manière rigoureuse, la nature à la science; le spectacle des révolutions scientifiques modernes n'est même pas encourageant pour les savants, et a pu conduire assez naturellement beaucoup de gens à proclamer la faillite de la science, – et cependant il faudrait être fou pour faire diriger l'industrie

par des sorciers, des médiums ou des thaumaturges. Le philosophe qui ne *cherche pas d'application* peut se placer au point de vue de l'historien futur des sciences, et alors il conteste le caractère absolu des thèses scientifiques contemporaines ; mais il est aussi ignorant que le physicien actuel dès qu'il s'agit de savoir comment il faudrait corriger les explications que donne celui-ci ; doit-il conclure au scepticisme ?

Il n'y a plus aujourd'hui de philosophes sérieux qui acceptent la position sceptique ; leur grand but est de montrer, au contraire, la légitimité d'une science qui cependant ne sait pas les choses et qui se borne à définir des rapports utilisables. C'est parce que la sociologie est entre les mains de gens impropres à toute intelligence philosophique qu'on peut nous reprocher (au nom de la *petite science*) de nous contenter de procédés qui sont fondés sur la loi de l'action, telle que nous la révèlent tous les grands mouvements historiques.

Faire de la science, c'est d'abord savoir quelles sont les forces qui existent dans le monde, et c'est se mettre en état de les utiliser en raisonnant d'après l'expérience. C'est pourquoi je dis qu'en acceptant l'idée de grève générale, et tout en sachant que c'est un mythe nous opérons exactement comme le physicien moderne qui a pleine confiance dans sa science, tout en sachant que l'avenir la considérera comme surannée. C'est nous qui avons vraiment l'esprit scientifique, tandis que nos critiques ne sont pas au courant ni de la science ni de la philosophie moderne ; – et cette constatation nous suffit pour avoir l'esprit tranquille.

LA GRÈVE GÉNÉRALE POLITIQUE

I. – *Emploi des syndicats par les politiciens. – Pression sur les parlements. – Grèves générales de Belgique et de Russie.*

II. – *Différence des deux courants d'idées correspondant aux deux conceptions de la grève générale : lutte de classe ; État ; élite pensante.*

III. – *Jalousie entretenue par les politiciens. – La guerre comme source d'héroïsme et comme pillage. – Dictature du prolétariat et ses antécédents historiques.*

IV. – *La force et la violence. – Idées de Marx sur la force. – Nécessité d'une théorie nouvelle pour la violence prolétarienne.*

I

Les politiciens sont des gens avisés, dont les appétits voraces aiguïssent singulièrement la perspicacité, et chez lesquels la chasse aux bonnes places développe des ruses d'apaches. Ils ont horreur des organisations purement prolétariennes, et les discréditent autant qu'ils le peuvent ; ils en nient souvent même l'efficacité, dans l'espoir de détourner les ouvriers de groupements qui seraient, disent-ils, sans avenir. Mais quand ils s'aperçoivent que leurs haines sont impuissantes, que les objurgations n'empêchent pas le fonctionnement des organismes détestés et que ceux-ci sont devenus forts, alors ils cherchent à faire tourner à leur profit les puissances qui se sont manifestées dans le prolétariat.

Les coopératives ont été longtemps dénoncées comme n'ayant aucune utilité pour les ouvriers ; depuis qu'elles prospèrent, plus d'un politicien fait les yeux doux à leur caisse et voudrait obtenir que le Parti vécût sur les revenus de la boulangerie et de l'épicerie, comme les consistoires israélites, dans beaucoup de pays, vivent sur les redevances de la boucherie juive<sup>1</sup>.

Les syndicats peuvent être fort utilement employés à faire de la propagande électorale ; il faut, pour les utiliser avec fruit, une certaine adresse, mais les politiciens ne manquent pas de légèreté de main. Guérard, le secrétaire

---

1. En Algérie, les scandales de l'administration des consistoires, qui étaient devenus des officines de corruption électorale, ont obligé le gouvernement à les réformer ; mais la loi récente sur la séparation des Églises et de l'État va probablement permettre le retour des anciens usages.

du syndicat des chemins de fer, fut autrefois un des révolutionnaires les plus fougueux de France ; il a compris, à la longue, qu'il était plus facile de faire de la politique que de préparer la grève générale<sup>2</sup> ; il est aujourd'hui l'un des hommes de confiance de la Direction du travail et, en 1902, il se donna beaucoup de mal pour assurer l'élection de Millerand. Dans la circonscription où se présentait le *ministre socialiste* se trouve une très grande gare, et sans l'appui de Guérard, Millerand serait probablement resté sur le carreau. Dans le *Socialiste* du 14 septembre 1902, un guesdiste dénonçait cette conduite qui lui semblait doublement scandaleuse : parce que le congrès des travailleurs des chemins de fer avait décidé que le syndicat ne ferait pas de politique et parce qu'un ancien député guesdiste se portait contre Millerand. L'auteur de l'article redoutait que « les groupes corporatifs ne fassent fausse route et n'en arrivent, sous prétexte d'*utiliser* la politique, à devenir les *instruments* d'une politique ». Il voyait parfaitement juste ; dans les marchés conclus entre les représentants des syndicats et les politiciens, le plus clair profit sera toujours pour ceux-ci.

Plus d'une fois, les politiciens sont intervenus dans des grèves, dans le désir de ruiner le prestige de leurs adversaires et de capter la confiance des travailleurs. Les grèves du bassin de Longwy, en 1905, eurent pour point de départ des efforts tentés par une *fédération républicaine* qui voulait organiser des syndicats qui fussent capables de servir sa politique contre celle des patrons<sup>3</sup> ; les affaires ne tournèrent pas au gré des promoteurs du mouvement, qui n'étaient pas assez familiers avec ce genre d'opérations. Quelques politiciens socialistes sont, au contraire, d'une habileté consommée pour combiner les instincts de révolte en une force électorale. L'idée devait donc venir à quelques personnes d'utiliser dans un but politique de grands mouvements des masses populaires.

L'histoire de l'Angleterre a montré, plus d'une fois, un gouvernement reculant, lorsque de très nombreuses manifestations se produisaient contre ses projets, alors même qu'il aurait été assez fort pour repousser, par la force, tout attentat dirigé contre les institutions. Il semble que ce soit un principe admis du régime parlementaire, que la majorité ne saurait s'obstiner à suivre

---

2. Une tentative de grève des chemins de fer fut faite en 1898 ; J. Reinach en parle ainsi : « Un individu très louche, Guérard, qui avait fondé une association des ouvriers et employés des chemins de fer, et recueilli plus de 20 000 adhésions, intervint dans le conflit des terrassiers de Paris avec l'annonce d'une grève générale de son syndicat... Brisson ordonna des perquisitions, fit occuper militairement les gares, détacha des cordons de sentinelles le long des voies ; personne ne bougea. » (*Histoire de l'affaire Dreyfus*, tome IV, pp. 310-311.) - Aujourd'hui le syndicat Guérard est tellement bon que le gouvernement lui a accordé la faveur d'émettre une grande loterie. Le 14 mai 1907, Clemenceau le cita à la Chambre comme une réunion de « gens raisonnables et sages », opposés aux agissements de la Confédération du travail.

3. *Mouvement socialiste*, 1er-15 décembre 1905, p. 130.

des plans qui soulèvent contre eux des manifestations atteignant un trop fort degré. C'est une des applications du système de compromis sur lequel est fondé ce régime ; aucune loi n'est valable quand elle est regardée par une minorité comme étant assez oppressive pour motiver une résistance violente. Les grandes démonstrations tumultueuses font voir que l'on n'est pas bien loin d'avoir atteint le moment où pourrait éclater la révolte armée ; devant de telles démonstrations les gouvernements respectueux des bonnes traditions cèdent<sup>4</sup>.

Entre la simple promenade menaçante et l'émeute pourrait prendre place la grève générale politique qui serait susceptible d'un très grand nombre de variétés : elle peut être de courte durée et pacifique, ayant pour but de montrer au gouvernement qu'il fait fausse route et qu'il y a des forces capables de lui résister ; elle peut être aussi le premier acte d'une série d'émeutes sanglantes.

Depuis quelques années, les socialistes parlementaires ont moins confiance dans une rapide conquête des pouvoirs publics et ils reconnaissent que leur autorité dans les Chambres n'est pas destinée à s'accroître indéfiniment. Lorsqu'il n'y a pas de circonstances exceptionnelles qui peuvent forcer un gouvernement à acheter leur appui par de grandes concessions, leur puissance parlementaire est assez réduite. Il serait donc fort utile pour eux de pouvoir exercer sur les majorités récalcitrantes une pression du dehors, qui aurait l'air de menacer les conservateurs d'un soulèvement redoutable.

S'il existait des fédérations ouvrières riches, bien centralisées et capables d'imposer à leurs membres une sévère discipline, les députés socialistes ne seraient pas très embarrassés pour imposer parfois leur direction à leurs collègues. Il leur suffirait de profiter d'une occasion favorable à un mouvement de révolte, pour arrêter une branche d'industrie pendant quelques jours. On a, plus d'une fois, proposé de mettre ainsi le gouvernement au pied du mur par un arrêt dans l'exploitation des mines<sup>5</sup> ou dans la marche des chemins de fer. Pour qu'une pareille tactique pût produire tous ses effets, il faudrait que la grève pût éclater à l'improviste sur le mot d'ordre lancé par le Parti et qu'elle s'arrêtât au moment où celui-ci aurait signé un pacte avec le gouvernement. C'est pourquoi les politiciens sont si partisans

---

4. Le parti clérical a cru qu'il pourrait employer cette tactique pour arrêter l'application de la loi sur les congrégations ; il espérait que des manifestations violentes feraient céder le ministère ; celui-ci a tenu bon et on peut dire qu'un des ressorts essentiels du régime parlementaire s'est trouvé ainsi faussé, puisque la dictature du parlement connaît moins d'obstacles qu'autrefois.

5. En 1890, le congrès national du parti guesdiste vota, à Lille, une résolution par laquelle il déclarait que la grève générale des mineurs était actuellement possible et que la seule grève générale des mineurs permettrait d'obtenir tous les résultats que l'on demande en vain à un arrêt de toutes les professions.

d'une centralisation des syndicats et parlent si souvent de discipline<sup>6</sup>. On comprend assez bien qu'il s'agit d'une discipline subordonnant le prolétariat à leur commandement. Des associations très décentralisées et groupées en Bourses du travail leur offriraient moins de garanties; aussi regardent-ils volontiers comme des *anarchistes* tous les gens qui ne sont point partisans d'une solide concentration du prolétariat autour des chefs du Parti.

La grève générale politique offre cet immense avantage qu'elle ne met pas en grand péril les vies précieuses des politiciens; elle constitue une amélioration de *l'insurrection morale* dont usa la Montagne, au mois de mai 1793, pour forcer la Convention à expulser de son sein les Girondins; Jaurès, qui a peur d'effrayer sa clientèle de financiers (comme les Montagnards avaient peur d'effrayer les départements), admire fort un mouvement qui ne serait pas compromis par des violences qui auraient *affligé l'humanité*<sup>7</sup>; aussi n'est-il pas un ennemi irréconciliable de la grève générale politique.

Des événements récents ont donné une force très grande à l'idée de la grève générale politique. Les Belges obtinrent la réforme de la Constitution par une démonstration que l'on a décorée, peut-être un peu ambitieusement, du nom de grève générale. Il paraît que les choses n'avaient pas eu l'allure tragique qu'on leur a quelquefois prêtée: le ministère était bien aise de forcer la Chambre à adopter un projet de loi électorale que la majorité réprouvait; beaucoup de patrons libéraux étaient fort opposés à cette majorité ultra-cléricale; ce qui se produisit alors fut ainsi tout le contraire d'une grève générale prolétarienne, puisque les ouvriers servirent les fins de l'État et de capitalistes. Depuis ces temps déjà lointains, on a tenté une autre poussée sur le pouvoir central, en vue de l'établissement d'un mode de suffrage plus démocratique; cette tentative échoua d'une manière complète; cette fois, le ministère n'était plus implicitement d'accord avec les promoteurs pour faire adopter une nouvelle loi électorale. Beaucoup de Belges restèrent fort ébahis de leur insuccès et ne purent comprendre que le roi n'eût pas renvoyé ses ministres pour faire plaisir aux socialistes; il avait autrefois imposé à des ministres cléricaux leur démission en présence de manifestations libérales; décidément ce roi ne comprenait rien à ses devoirs et, comme on le dit alors, il n'était qu'un *roi de carton*.

---

6. « S'il y a place dans le Parti pour l'initiative individuelle, les fantaisies arbitraires de l'individu doivent être écartées. Le règlement est le salut du Parti; il faut nous y attacher fortement. C'est la constitution que nous nous sommes librement donnée, qui nous lie les uns aux autres et qui nous permet tous ensemble de vaincre ou de mourir. » Ainsi parlait un docteur socialiste au Conseil national. (*Socialiste*, 7 octobre 1905.) Si un jésuite s'exprimait ainsi, on dénoncerait le fanatisme monacal.

7. J. JAURÈS, *La Convention*, p. 1384.

L'expérience belge n'est pas sans intérêt, parce qu'elle nous conduit à bien comprendre l'extrême opposition qui existe entre la grève générale prolétarienne et celle des politiciens. La Belgique est un des pays où le mouvement syndical est le plus faible; toute l'organisation du socialisme est fondée sur la boulangerie, l'épicerie et la mercerie, exploitées par des comités du Parti; l'ouvrier, habitué de longue date à une discipline cléricale, est toujours un *inférieur* qui se croit obligé de suivre la direction des gens qui lui vendent les produits dont il a besoin, avec un léger rabais, et qui l'abreuvent de harangues, soit catholiques, soit socialistes. Non seulement nous trouvons l'épicerie érigée en sacerdoce, mais encore c'est de Belgique que nous vint la fameuse théorie des services publics, contre laquelle Guesde écrivit en 1883 une si violente brochure et que Deville appelait, à la même époque, une contrefaçon belge du collectivisme<sup>8</sup>. Tout le socialisme belge tend au développement de l'industrie d'État, à la constitution d'une classe de travailleurs-fonctionnaires, qui serait solidement disciplinée sous la main de fer de chefs que la démocratie accepterait<sup>9</sup>. Il est tout naturel que dans un tel pays la grève générale soit conçue sous la forme politique; le soulèvement populaire doit avoir dans de telles conditions, pour but de faire passer le pouvoir d'un groupe de politiciens à un autre groupe de politiciens, – le peuple restant toujours la bonne bête qui porte le bât<sup>10</sup>.

Les troubles tout récents de Russie ont contribué à populariser l'idée de grève générale dans les milieux des professionnels de la politique. Beaucoup de personnes ont été surprises des résultats que les grands arrêts concertés du travail ont produits; mais on ne sait pas très bien comment les choses se sont passées et quelles conséquences ont eues ces troubles. Des gens qui connaissent le pays estiment que Witte avait des relations avec beaucoup de révolutionnaires et qu'il a été fort heureux de terrifier le tsar pour pouvoir enfin éloigner ses ennemis et obtenir des institutions qui, à son jugement, devaient rendre difficile le retour de l'ancien régime. On doit être frappé de ce que, pendant assez longtemps, le gouvernement a été comme paralysé et que l'anarchie était à son comble dans l'administration, tandis que, le jour où Witte a cru nécessaire à ses intérêts personnels d'agir

---

8. DEVILLE, *Le Capital*, p. 10.

9. Paul Leroy-Beaulieu a proposé récemment d'appeler « Quatrième État » l'ensemble des employés du gouvernement et « Cinquième État », ceux de l'industrie privée; il dit que les premiers tendent à former des castes héréditaires. (*Débats*, 28 novembre 1905.) Plus on ira, plus on sera amené à distinguer ces deux groupes; le premier fournit un grand appui aux politiciens socialistes, qui voudraient le plus complètement discipliner et lui subordonner les producteurs industriels.

10. Ceci n'empêche pas Vandervelde d'assimiler le monde futur à l'abbaye de Thélème, célébrée par Rabelais, où chacun faisait ce qu'il voulait, et de dire qu'il aspire à la « communauté anarchiste ». (Destrée et Vandervelde, *Le Socialisme en Belgique*, p. 289.) Oh! magie des grands mots!

avec vigueur, la répression a été rapide ; ce jour est arrivé (comme l'avaient prévu quelques personnes), lorsque les financiers eurent besoin de faire remonter le crédit de la Russie. Il ne semble pas vraisemblable que les soulèvements antérieurs eussent eu jamais la puissance irrésistible qu'on leur a attribuée ; le *Petit Parisien*, qui était l'un des journaux français qui avaient affermé l'entretien de la gloire de Witte, disait que la grande grève d'octobre 1905 se termina par suite de la misère des ouvriers ; d'après lui, on l'avait même *prolongée d'un jour*, dans l'espoir que les Polonais prendraient part au mouvement et obtiendraient des concessions comme en avaient obtenu les Finlandais ; puis il félicitait les Polonais d'avoir été *assez sages pour ne pas bouger* et ne pas donner un prétexte à une intervention allemande (*Petit Parisien*, 7 novembre 1905).

Il ne faut donc pas trop se laisser éblouir par certains récits, et Ch. Bonnier avait raison de faire des réserves dans le *Socialiste* du 18 novembre 1905 au sujet des événements de Russie ; il avait toujours été un irréductible adversaire de la grève générale et il notait qu'il n'y avait pas un seul point commun entre ce qui s'était produit en Russie et ce qu'imaginent « les purs syndicalistes en France ». Là-bas, la grève aurait été seulement, selon lui, le couronnement d'une œuvre très complexe, un moyen employé avec beaucoup d'autres, qui avait réussi en raison des circonstances exceptionnellement favorables au milieu desquelles elle s'était produite.

Voilà bien un caractère très propre à distinguer deux genres de mouvements que l'on désigne par le même nom. Nous avons étudié une grève générale prolétarienne qui est un tout indivisé ; maintenant nous avons à considérer une grève générale politique, qui combine des incidents de révolte économique avec beaucoup d'autres éléments qui dépendent de systèmes étrangers à l'économie. Dans le premier cas, on ne doit considérer à part aucun détail ; dans le second, tout dépend de l'art avec lequel des détails hétérogènes sont combinés. Il faut maintenant considérer isolément les partis, en mesurer l'importance et savoir les harmoniser. Il semble qu'un pareil travail devrait être regardé comme purement utopique (ou même tout à fait absurde) par les gens qui sont habitués à opposer tant d'objections pratiques à la grève générale prolétarienne ; mais si le prolétariat abandonné à lui-même n'est bon à rien, les politiciens sont bons à tout. N'est-ce pas un dogme de la démocratie que rien n'est au-dessus du génie des démagogues pour vaincre les résistances qui leur sont opposées ?

Je ne m'arrêterai pas à discuter les chances de réussite de cette tactique et je laisse aux boursicotiers qui lisent *L'Humanité* le soin de chercher les moyens d'empêcher la grève générale politique de tomber dans l'anarchie.



Je vais m'occuper seulement de chercher à mettre en pleine lumière la grande différence qui existe entre les deux conceptions de grève générale.

## II

Nous avons vu que la grève générale syndicaliste est une construction qui renferme tout le socialisme prolétarien ; on y trouve non seulement tous ses éléments réels, mais encore ils sont groupés de la même manière que dans les luttes sociales et leurs mouvements sont bien ceux qui correspondent à leur essence. Nous ne pourrions pas opposer à cette construction un autre ensemble d'images aussi parfait pour représenter le socialisme des politiciens ; cependant, en faisant de la grève générale politique le noyau des tactiques des socialistes à la fois révolutionnaires et parlementaires, il devient possible de se rendre un compte exact de ce qui sépare ceux-ci des syndicalistes.

A. – On reconnaît immédiatement que la grève générale politique ne suppose point qu'il y a une lutte de classe concentrée sur un champ de bataille où le prolétariat attaque la bourgeoisie ; la division de la société en deux armées antagonistes disparaît ; car ce genre de révolte peut se produire avec n'importe quelle structure sociale. Dans le passé, beaucoup de révolutions furent le résultat de coalitions entre groupes mécontents ; les écrivains socialistes ont souvent montré que les classes pauvres se firent massacrer, plus d'une fois, sans autre profit que d'assurer le pouvoir à des maîtres qui avaient su utiliser, à leur avantage et avec beaucoup d'astuce, un mécontentement passager du peuple contre les autorités anciennes.

Il semble bien que les libéraux russes eussent espéré voir se réaliser quelque chose d'analogue en 1905 ; ils étaient heureux de tant de soulèvements paysans et ouvriers ; on assure même qu'ils avaient été fort satisfaits d'apprendre les défaites de l'armée de Mandchourie<sup>11</sup> ; ils croyaient que le gouvernement effrayé finirait par avoir recours à leurs lumières ; comme parmi eux il y a quantité de sociologues, la *petite science* aurait remporté ainsi un fort beau succès ; mais il est probable que le peuple n'aurait eu qu'à se brosser le ventre.

Je suppose que les capitalistes actionnaires de *L'Humanité* ne sont d'aussi ardents admirateurs de certaines grèves qu'en raison des mêmes raisonnements ; ils estiment que le prolétariat est bien commode pour

---

11. Le correspondant des *Débats* racontait dans le numéro du 25 novembre 1906 que les députés de la douma avaient félicité un journaliste japonais des victoires de ses compatriotes. (Cf. *Débats*, 25 décembre 1907.)

déblayer le terrain et ils croient savoir, par l'expérience de l'histoire, qu'il sera toujours possible à un gouvernement socialiste de mettre à la raison des révoltés. Ne conserve-t-on pas d'ailleurs soigneusement les lois faites contre les anarchistes dans une heure d'affolement? On les stigmatise du nom de *lois scélérates*; mais elles peuvent servir à protéger les capitalistes-socialistes<sup>12</sup>.

B. – 1° Il ne serait plus vrai de dire que toute l'organisation du prolétariat soit contenue dans le syndicalisme révolutionnaire. Puisque la grève générale syndicaliste ne serait plus toute la révolution, on aurait créé des organismes à côté des syndicats; comme la grève ne saurait être qu'un détail savamment combiné avec beaucoup d'autres incidents qu'il faut savoir déchaîner à l'heure propice, les syndicats devraient recevoir l'impulsion des comités politiques, ou tout au moins marcher en parfait accord avec les comités qui représentent l'intelligence supérieure du mouvement socialiste. En Italie Ferri a symbolisé cet accord d'une manière assez drôle en disant que le socialisme a besoin de deux jambes; cette figure a été empruntée à Lessing qui ne se doutait guère qu'elle pût devenir un principe de sociologie. Dans la deuxième scène de *Minna de Barnhelm*, l'aubergiste dit à Just qu'on ne peut rester sur un verre d'eau-de-vie, de même qu'on ne va pas bien avec une jambe; il ajoute encore que les bonnes choses sont tierces et qu'une corde à quatre tours n'en est que plus solide. J'ignore si la sociologie a tiré quelque parti de ces derniers aphorismes, qui valent bien celui dont Ferri abuse.

2° Si la grève générale syndicaliste évoque l'idée d'une ère de haut progrès économique, la grève générale politique évoque plutôt celle d'une dégénérescence. L'expérience montre que les classes en voie de décadence se laissent prendre plus facilement aux harangues fallacieuses des politiciens que les classes en voie de progrès, en sorte que la perspicacité politique des hommes semble être en rapport étroit avec les conditions qui règlent leur existence. Les classes prospères peuvent commettre souvent de très grosses imprudences, parce qu'elles ont trop confiance dans leur force, qu'elles regardent l'avenir avec trop de hardiesse et qu'elles sont dominées, pour un instant, par quelques délires de gloire. Les classes affaiblies se tournent régulièrement vers les gens qui leur promettent la protection de l'État, sans chercher à comprendre comment cette protection pourrait mettre d'accord leurs intérêts discordants; elles entrent volontiers dans toute

---

12. On peut se demander aussi dans quelle mesure les anciens ennemis de la justice militaire tiennent à la disparition des conseils de guerre. Pendant longtemps les nationalistes ont pu soutenir, avec une apparence de raison, qu'on les conservait pour ne pas être obligé de renvoyer Dreyfus devant une cour d'assises au cas où la Cour de cassation ordonnerait un troisième jugement; un conseil de guerre peut être plus facile à composer qu'un jury.

coalition qui a pour but de conquérir les faveurs gouvernementales ; elles accordent toute leur admiration aux charlatans qui parlent avec aplomb. Le socialisme a beaucoup de précautions à prendre pour ne pas tomber au rang de ce que Engels nommait un antisémitisme à grandes phrases<sup>13</sup> et les conseils d'Engels n'ont pas été toujours suivis sur ce point.

La grève générale politique suppose que des groupes sociaux, très divers, aient une égale foi dans la force magique de l'État ; cette foi ne manque jamais chez les groupes en décadence et elle permet aux bavards de se donner pour des gens ayant une compétence universelle. Elle trouverait de très utiles auxiliaires dans la niaiserie des philanthropes ; et cette niaiserie est toujours un fruit de la dégénérescence des classes riches. Elle réussirait d'autant mieux qu'elle aurait devant elle des capitalistes lâches et découragés.

3° L'on ne saurait plus maintenant se désintéresser des plans relatifs à la société future ; ces plans que le marxisme tournait en ridicule et que la grève générale syndicaliste écartait, deviennent un élément essentiel du nouveau système. La grève générale politique ne saurait être proclamée que le jour où l'on aurait acquis la certitude qu'on a sous la main des cadres complets pour régler l'organisation future. C'est ce que Jaurès a voulu faire entendre dans ses articles de 1901, quand il a dit que la société moderne « reculera devant une entreprise aussi indéterminée et aussi creuse que la [grève syndicaliste] comme on recule devant le vide<sup>14</sup> ».

Il ne manque pas de jeunes avocassons sans avenir qui ont rempli de gros cahiers avec leurs projets détaillés d'organisation sociale. Si nous n'avons pas encore le bréviaire de la révolution que Lucien Herr avait annoncé en 1900, nous savons tout au moins qu'il y a déjà des règlements tout préparés pour assurer le service de la comptabilité dans la société collectiviste et Tarbouriech a même étudié des modèles de paperasses à recommander à la bureaucratie future<sup>15</sup>. Jaurès ne cesse de déplorer que beaucoup de lumières soient condamnées à rester sous le boisseau capitaliste, et il ne doute pas que la révolution dépend bien moins des conditions auxquelles pensait Marx que des élucubrations de génies méconnus.

C. – J'ai appelé l'attention sur ce qu'a d'effrayant la révolution conçue à la manière de Marx et des syndicalistes, et j'ai dit qu'il importe beaucoup

---

13. ENGELS, *La Question agraire et le socialisme*, dans le *Mouvement socialiste*, 15 octobre 1900, p. 462. Cf. pp. 458-459 et p. 463.

14. JAURÈS, *Études socialistes*, p. 107.

15. On trouve beaucoup de ces choses follement sérieuses dans la *Cité future* de Tarbouriech. – Des personnes qui se disent bien informées, assurent qu'Arthur Fontaine, directeur du *Travail*, a dans son portefeuille des solutions étonnantes de la question sociale et qu'il les révélera le jour où il sera à la retraite. Nos successeurs le béniront de leur avoir ainsi réservé des plaisirs que nous n'aurons pas connus.

de lui conserver son caractère de transformation absolue et irréformable, parce qu'il contribue puissamment à donner au socialisme sa haute valeur éducative. Cette gravité de l'œuvre poursuivie par le prolétariat ne saurait convenir à la clientèle jouisseuse de nos politiciens ; ceux-ci veulent rassurer la bourgeoisie et lui promettent de ne pas laisser le peuple s'abandonner à ses instincts anarchiques. Ils lui expliquent qu'on ne songe nullement à supprimer la grande machine de l'État, en sorte que les socialistes sages désirent deux choses : s'emparer de cette machine pour en perfectionner les rouages et les faire fonctionner au mieux des intérêts de leurs amis, – et rendre plus stable le gouvernement, ce qui sera fort avantageux pour tous les hommes d'affaires. Tocqueville avait observé que, depuis le commencement du XIX<sup>e</sup> siècle, les institutions administratives de la France ayant très peu changé, les révolutions n'ont plus produit de très grands bouleversements<sup>16</sup>. Les financiers socialistes n'ont pas lu Tocqueville, mais ils comprennent, d'instinct, que la conservation d'un État bien centralisé, bien autoritaire, bien démocratique, offre d'immenses ressources pour eux et les met à l'abri de la révolution prolétarienne. Les transformations que pourront réaliser leurs amis, les socialistes parlementaires, seront toujours assez limitées, et il sera toujours possible, grâce à l'État, de corriger les imprudences commises.

La grève générale des syndicalistes éloigne du socialisme les financiers en quête d'aventures ; la grève politique leur sourit, parce qu'elle serait faite dans des circonstances propices au pouvoir des politiciens – et par suite aux opérations de leurs alliés de la finance<sup>17</sup>.

Marx suppose, tout comme les syndicalistes, que la révolution sera absolue et irréformable, parce qu'elle aura pour effet de remettre les forces productives aux mains d'*hommes libres*, c'est-à-dire d'hommes qui soient capables de se conduire dans l'atelier créé par le capitalisme, sans avoir besoin de maîtres. Cette conception ne saurait nullement convenir aux financiers et aux politiciens qu'ils soutiennent ; car les uns et les autres ne sont propres qu'à exercer la noble profession de maîtres. Aussi, dans toutes les études que l'on fait sur le *socialisme sage*, est-on amené à reconnaître que celui-ci suppose la société divisée en deux groupes : l'un forme une élite organisée en parti politique, qui se donne pour mission de penser à

16. TOCQUEVILLE, *L'Ancien Régime et la Révolution*, p. 297.

17. Dans l'*Avant-Garde* du 29 octobre 1905, on lit un rapport de Lucien Rolland au Conseil national du parti socialiste unifié sur l'élection de Louis Dreyfus, spéculateur en grains et actionnaire de *L'Humanité*, à Florac. « J'eus l'immense douleur, dit Rolland, d'entendre un des rois de l'époque se réclamer de notre Internationale, de notre rouge drapeau, de nos principes, crier : Vive la République sociale ! » Les personnes qui ne connaîtront cette élection que par le rapport officiel publié dans le *Socialiste* du 28 octobre 1905, en auront une idée singulièrement fautive. Se défier des documents officiels socialistes. Je ne crois pas que, durant l'affaire Dreyfus, les amis de l'état-major aient jamais tant maquillé la vérité que le firent les socialistes officiels en cette occasion.

la place d'une masse non pensante, et qui se croit admirable parce qu'elle veut bien lui faire part de ses lumières supérieures<sup>18</sup>; – l'autre est l'ensemble des producteurs. L'élite politique n'a pas d'autre profession que celle d'employer son intelligence, et elle trouve très conforme aux principes de la Justice immanente (dont elle est propriétaire) que le prolétariat travaille à la nourrir et à lui faire une vie qui ne rappelle pas trop celle des ascètes.

Cette division est si évidente qu'on ne songe généralement pas à la dissimuler: les officiels du socialisme parlent constamment du Parti comme d'un organisme possédant une vie propre. Au congrès socialiste international de 1900, on a mis en garde le Parti contre le danger que pouvait lui faire courir une politique capable de trop le séparer du prolétariat; il faut qu'il inspire confiance aux masses, s'il veut les avoir derrière lui au jour du grand combat<sup>19</sup>. Le grand reproche que Marx adressait à ses adversaires de l'Alliance était justement cette séparation des dirigeants et des dirigés qui avait pour effet de restaurer l'État<sup>20</sup> et qui est aujourd'hui si marquée en Allemagne... et ailleurs.

### III

A. – Nous allons maintenant entrer plus avant dans l'analyse des idées qui se rattachent à la grève politique et tout d'abord examiner ce que devient la notion de classe.

1° Les classes ne pourront plus être définies par la place que leurs membres occupent dans la production capitaliste; on revient à l'ancienne distinction des groupes riches et des groupes pauvres; c'est de cette manière que les classes apparurent aux anciens socialistes, qui cherchaient le moyen de réformer les iniquités de la distribution actuelle des richesses. Les catholiques sociaux se placent sur le même terrain et veulent améliorer le sort des pauvres, non seulement par la charité, mais par une foule d'institutions propres à atténuer les douleurs causées par l'économie capitaliste. Il paraît qu'encore aujourd'hui c'est à ce point de vue que les choses sont considérées dans le monde qui admire Jaurès comme un prophète; on m'a

---

18. Les *Intellectuels* ne sont pas, comme on le dit souvent, les hommes qui pensent: ce sont les gens qui *font profession de penser* et qui prélèvent un *salaire aristocratique* en raison de la noblesse de cette profession.

19. Par exemple Vaillant dit: « Puisque nous avons à livrer cette grande bataille, croyez-vous que nous puissions la gagner si nous n'avons pas le prolétariat derrière nous? Il faut bien que nous l'ayons; et nous ne l'aurons pas si nous l'avons découragé, si nous lui avons montré que le parti socialiste ne représente plus ses intérêts, ne *représente* plus la guerre de la classe ouvrière contre la classe capitaliste. » (*Cahiers de la quinzaine*, 16<sup>e</sup> de la II<sup>e</sup> série, pp. 159-160.) Ce fascicule renferme le compte rendu sténographique du congrès.

20. *L'Alliance de la démocratie socialiste et l'Association internationale des travailleurs*, p. 14.

raconté que celui-ci a cherché à convertir Buisson au socialisme en faisant appel à son bon cœur et que ces deux augures eurent une discussion fort cocasse sur la manière de *corriger les fautes* de la société.

La masse croit qu'elle souffre parce qu'elle subit une inique conséquence d'un passé qui était plein de violences, d'ignorance et de méchanceté; elle a confiance dans le *génie de ses chefs* pour la rendre moins malheureuse; à une hiérarchie malfaisante, elle croit que la démocratie substituerait, si elle était libre, une hiérarchie bienfaisante.

Les chefs qui entretiennent leurs hommes dans cette douce illusion voient le monde à un tout autre point de vue; l'organisation sociale actuelle les révolte dans la mesure où elle crée des obstacles à leur ambition; ils sont moins révoltés par l'existence des classes que par l'impossibilité où ils sont d'atteindre les positions acquises par leurs aînés; le jour où ils ont suffisamment pénétré dans les sanctuaires de l'État, dans les salons, dans les lieux de plaisir, ils cessent généralement d'être révolutionnaires et parlent sagement de l'évolution.

2° Le sentiment de révolte que l'on rencontre dans les classes pauvres se colorera dès lors d'une atroce jalousie. Nos journaux démocratiques entretiennent cette passion avec beaucoup d'art, dans la pensée que c'est le meilleur moyen d'abrutir leur clientèle et de se l'attacher; ils exploitent les scandales qui surgissent dans la société riche; ils entraînent leurs lecteurs à éprouver un plaisir sauvage dès qu'ils voient la honte pénétrer au foyer des grands de la terre. Avec une impudence qui ne laisse pas que d'étonner parfois, ils prétendent servir ainsi la cause de la morale superfine qui leur tiendrait autant à cœur, à ce qu'ils disent, que le bien-être des classes pauvres, et que leur liberté! Mais il est probable que leurs intérêts sont les seuls mobiles de leurs actions<sup>21</sup>.

La jalousie est un sentiment qui semble être surtout propre aux êtres passifs; les chefs ont des sentiments actifs, et la jalousie se transforme chez eux en une soif d'arriver, coûte que coûte, aux positions les plus enviées, en employant tous les moyens qui permettent d'écarter les gens qui gênent leur marche en avant. Dans la politique il n'y a pas plus de scrupules que dans les sports: l'expérience apprend tous les jours avec quelle audace les concurrents dans les courses de tout genre corrigent les hasards défavorables.

3° La *masse commandée* n'a qu'une notion très vague et prodigieusement naïve des moyens qui pourraient servir à améliorer son sort; les démagogues

---

21. Je note ici, en passant, que le *Petit Parisien*, dont l'importance est si grande comme organe de la politique de réformes sociales, s'est passionné pour les tribulations de la princesse de Saxe et du charmant précepteur Giron; ce journal, très préoccupé de moraliser le peuple, ne peut comprendre que le mari trompé s'obstine à ne pas reprendre sa femme. Le 14 septembre 1906 il disait qu'elle « brisa avec la morale vulgaire »; on peut conclure de là que la morale du *Petit Parisien* ne doit pas être banale!

lui font croire facilement que le meilleur moyen consiste à employer la force de l'État pour embêter les riches; on passe ainsi de la jalousie à la vengeance, et on sait que la vengeance est un sentiment d'une puissance extraordinaire, surtout chez les êtres faibles. L'histoire des cités grecques et des républiques italiennes du Moyen-Âge est pleine de lois fiscales qui étaient fort oppressives pour les riches et qui n'ont pas médiocrement contribué à la ruine de ces gouvernements. Au xv<sup>e</sup> siècle, Ænéas Sylvius (le futur pape Pie II) notait avec étonnement l'extraordinaire prospérité des villes commerçantes d'Allemagne et la grande liberté dont y jouissaient les bourgeois, qui, en Italie étaient persécutés<sup>22</sup>. Si on regardait de près la politique sociale contemporaine, on trouverait qu'elle est, elle aussi, empreinte des idées de jalousie et de vengeance; beaucoup de réglementations ont plutôt pour but de donner des moyens d'embêter les patrons que d'améliorer la situation des ouvriers; quand les cléricaux sont les plus faibles dans un pays, ils ne manquent jamais de recommander des mesures de sévère réglementation pour se venger de patrons francs-maçons<sup>23</sup>.

Les chefs trouvent des avantages de toute sorte dans ces procédés; ils font peur aux riches et les exploitent à leur profit personnel; ils crient plus fort que personne contre les privilèges de la fortune et savent se donner toutes les jouissances que procure celle-ci; en utilisant les mauvais instincts et la sottise de leurs hommes, ils réalisent ce curieux paradoxe de faire applaudir par le peuple l'inégalité des conditions au nom de l'égalité démocratique. Il serait impossible de comprendre les succès des démagogues, depuis les temps d'Athènes jusqu'à la New York contemporaine, si on ne tenait compte de la force extraordinaire que possède l'idée de vengeance pour oblitérer tout raisonnement.

Je ne crois pas qu'il y ait de moyens propres à faire disparaître cette influence funeste des démagogues, autres que ceux que peut employer le socialisme en propageant la notion de grève générale prolétarienne: il éveille au fond de l'âme un sentiment du sublime en rapport avec les conditions d'une lutte gigantesque; il fait tomber au dernier rang le besoin de satisfaire la jalousie par la méchanceté; il fait apparaître au premier rang l'orgueil de l'homme libre et ainsi met l'ouvrier à l'abri du charlatanisme des chefs ambitieux et avides de jouissances.

---

22. JANSEN, *L'Allemagne et la Réforme*, trad. franc., tome I, p. 361.

23. L'application des lois sociales donne lieu, en France du moins, à de très singulières inégalités de traitement; les poursuites judiciaires dépendent des conditions politiques... ou financières. On se rappelle l'aventure de ce grand couturier qui fut décoré par Millerand, et contre lequel avaient été dressés beaucoup de procès-verbaux pour infraction aux lois sur la protection des ouvrières.

B. – Les grandes différences qui existent entre les deux grèves générales (ou les deux socialismes) deviennent encore plus claires quand on rapproche les luttes sociales et la guerre : celle-ci est, en effet, susceptible de donner aussi naissance à deux systèmes opposés, en sorte que l'on peut dire sur la guerre les choses les plus contradictoires, en s'appuyant également sur des faits incontestables.

On peut la considérer du côté noble, c'est-à-dire comme l'ont considérée les poètes célébrant les armées qui ont été particulièrement illustres ; en procédant de cette manière, nous y trouvons :

1° l'idée que la profession des armes ne peut être comparée à aucune autre, – qu'elle met l'homme qui s'y livre dans une catégorie supérieure aux conditions communes de la vie, – que l'histoire repose tout entière sur les aventures des gens de guerre, en sorte que l'économie n'existe que pour les entretenir ;

2° le sentiment de la gloire que Renan a si justement regardé comme une des créations les plus singulières et les plus puissantes du génie humain, et qui s'est trouvé être une valeur incomparable dans l'histoire<sup>24</sup> ;

3° le désir ardent de se mesurer dans les grandes batailles, de subir l'épreuve en raison de laquelle le métier des armes revendique sa supériorité, et de conquérir la gloire au péril de ses jours.

Je n'ai pas besoin d'appeler longuement l'attention des lecteurs sur ces caractères pour leur faire comprendre le rôle que cette conception de la guerre a eu dans l'ancienne Grèce. Toute l'histoire classique est dominée par la guerre conçue héroïquement ; les institutions des républiques grecques eurent, à l'origine, pour base l'organisation d'armées de citoyens ; l'art grec atteignit son apogée dans les citadelles ; les philosophes ne concevaient d'autre éducation que celle qui peut entretenir une tradition héroïque dans la jeunesse et, s'ils s'attachaient à régler la musique, c'est qu'ils ne voulaient pas laisser se développer des sentiments étrangers à cette discipline ; les utopies sociales furent faites en vue de maintenir un noyau de guerriers homériques dans les cités, etc. De notre temps, les guerres de la Liberté n'ont guère été moins fécondes en idées que celles des anciens Grecs.

Il y a un autre aspect de la guerre qui n'a plus aucun caractère de noblesse et sur lequel insistent toujours les pacifistes<sup>25</sup>. La guerre n'a plus ses fins en elle-même ; elle a pour objet de permettre aux hommes politiques de satisfaire leurs ambitions : il faut conquérir sur l'étranger pour se procurer

24. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome IV, pp. 199-200.

25. La distinction des deux aspects de la guerre est la base du livre de Proudhon sur *La Guerre et la Paix*.



de grands avantages matériels et immédiats ; il faut aussi que la victoire donne au parti qui a dirigé le pays pendant les temps de succès une telle prépondérance qu'il puisse se permettre de distribuer beaucoup de faveurs à ses adhérents ; on espère enfin que le prestige du triomphe enivrera tellement les citoyens qu'ils cesseront de bien apprécier les sacrifices qu'on leur demande et qu'ils se laisseront aller à des conceptions enthousiastes de l'avenir. Sous l'influence de cet état d'esprit, le peuple permet facilement à son gouvernement de développer son organisme d'une manière abusive, en sorte que toute conquête au-dehors peut être considérée comme ayant pour corollaire une conquête à l'intérieur, faite par le parti qui détient le pouvoir.

La grève générale syndicaliste offre les plus grandes analogies avec le premier système de guerre : le prolétariat s'organise pour la bataille, en se séparant bien des autres parties de la nation, en se regardant comme le grand moteur de l'histoire, en subordonnant toute considération sociale à celle du combat ; il a le sentiment très net de la gloire qui doit s'attacher à son rôle historique et de l'héroïsme de son attitude militante ; il aspire à l'épreuve décisive dans laquelle il donnera toute la mesure de sa valeur. Ne poursuivant point une conquête, il n'a point à faire des plans pour utiliser ses victoires : il compte expulser les capitalistes du domaine productif et reprendre ensuite sa place dans l'atelier créé par le capitalisme.

Cette grève générale marque, d'une manière très claire, son indifférence pour les profits matériels de la conquête, en affirmant qu'elle se propose de supprimer l'État ; l'État a été, en effet, l'organisateur de la guerre de conquête, le dispensateur de ses fruits, et la raison d'être des groupes dominateurs qui profitent de toutes les entreprises dont l'ensemble de la société supporte les charges.

Les politiciens se placent à l'autre point de vue ; ils raisonnent sur les conflits sociaux exactement de la même manière que les diplomates raisonnent sur les affaires internationales ; tout l'appareil proprement guerrier des conflits ne les intéresse que médiocrement ; ils ne voient dans les combattants que des instruments. Le prolétariat est leur armée, qu'ils aiment de l'amour qu'un administrateur colonial peut avoir pour les bandes qui lui permettent de soumettre beaucoup de nègres à ses caprices ; ils s'occupent de l'entraîner, parce qu'ils sont pressés de gagner bien vite les grandes batailles qui doivent leur livrer l'État ; ils entretiennent l'ardeur de leurs hommes, comme on a toujours entretenu l'ardeur des troupes de mercenaires, par des exhortations au prochain pillage, par des appels à la haine et aussi par les menues faveurs que leur permet déjà de distribuer

l'occupation de quelques places politiques. Mais le prolétariat est pour eux de la *chair à canon* et pas autre chose, comme Marx le disait en 1873<sup>26</sup>.

Le renforcement de l'État est à la base de toutes leurs conceptions; dans leurs organisations actuelles les politiciens préparent déjà les cadres d'un pouvoir fort, centralisé, discipliné, qui ne sera pas troublé par les critiques d'une opposition, qui saura imposer le silence et qui décrètera ses mensonges.

C. – Il est très souvent question dans la littérature socialiste d'une future *dictature du prolétariat* sur laquelle on n'aime pas beaucoup à donner des explications; quelquefois on perfectionne cette formule et on ajoute l'épithète *impersonnelle* au substantif *dictature*, sans que ce progrès éclaire beaucoup la question. Bernstein signalait, il y a quelques années, que cette dictature serait probablement celle « d'orateurs de clubs et de littérateurs<sup>27</sup> » et il estimait que les socialistes de 1848 avaient eu en vue, en parlant de cette dictature, une imitation de 1793, « un pouvoir central dictatorial et révolutionnaire, soutenu par la dictature terroriste des clubs révolutionnaires »; il était effrayé par cette perspective et il assurait que tous les ouvriers avec lesquels il avait eu occasion de s'entretenir, se méfiaient beaucoup de l'avenir<sup>28</sup>. De là il concluait à la nécessité de baser la politique et la propagande socialistes sur une conception plus évolutionniste de la société moderne. Son analyse me semble insuffisante.

Dans la dictature du prolétariat, nous pouvons, tout d'abord, signaler un souvenir de l'Ancien Régime; les socialistes ont, pendant très longtemps, été dominés par l'idée qu'il faut assimiler le capitalisme au régime féodal; je ne connais guère d'idée plus fautive et plus dangereuse; ils s'imaginaient que la féodalité nouvelle disparaîtrait sous l'influence de forces analogues à celles qui ont ruiné le régime féodal. Celui-ci succomba sous les coups d'un pouvoir fort, centralisé et pénétré de la conviction qu'il avait reçu de Dieu la mission d'employer des mesures exceptionnelles contre le mal; les rois du nouveau modèle<sup>29</sup>, qui établirent le droit monarchique moderne, furent de terribles despotes qui manquèrent totalement de scrupules; mais

26. *L'Alliance de la démocratie socialiste*, p. 15. Marx reprochait à ses adversaires de s'inspirer des pratiques bonapartistes.

27. La pensée de Bernstein se reporte évidemment ici à un article célèbre de Proudhon, dont il cite d'ailleurs un fragment à la page 47 de son livre. Cet article se termine par des imprécations contre les intellectuels: « Alors vous saurez ce que c'est qu'une révolution provoquée par des avocats, accomplie par des artistes, conduite par des romanciers et des poètes. Néron jadis fut artiste, artiste lyrique et dramatique, amant passionné de l'idéal, adorateur de l'antique, collecteur de médailles, touriste, poète, orateur, bretteur, sophiste, un don Juan, un Lovelace, un gentilhomme plein d'esprit, de fantaisie, de sympathie, en qui regorgeaient la vie et la volupté. C'est pour cela qu'il fut Néron. » (*Représentant du peuple*, 29 avril 1848).

28. BERNSTEIN, *Socialisme théorique et Social-démocratie pratique*, pp. 226 et 298.

29. Cf. GERVINUS, *Introduction à l'histoire du XIXe siècle*, trad. franc., p. 27.

de grands historiens les ont absous de leurs violences, parce qu'ils ont écrit en des temps où l'anarchie féodale, les mœurs barbares des anciens nobles et leur manque de culture, joints à un défaut de respect pour des idéologues du passé<sup>30</sup>, paraissaient des crimes contre lesquels la force royale avait eu le devoir d'agir en vigueur. Il est à supposer que c'est en vue de traiter avec une vigueur toute royale les chefs du capitalisme que l'on parle aujourd'hui d'une dictature du prolétariat.

Plus tard, la royauté se relâcha de son despotisme et alors intervint le gouvernement constitutionnel ; on admet aussi que la dictature du prolétariat devra s'atténuer à la longue et disparaître pour faire place facilement à une *société anarchique*, mais on oublie de nous expliquer comment cela pourra se produire. Le despotisme royal n'est pas tombé tout seul ou par la bonté des souverains ; il faudrait être bien naïf pour supposer que les gens qui profiteraient de la dictature démagogique en abandonneraient facilement les avantages.

Ce que Bernstein a bien reconnu, c'est que la dictature du prolétariat correspond à une division de la société en maîtres et en asservis ; mais il est curieux qu'il n'ait pas aperçu que l'idée de grève politique (qu'il accepte aujourd'hui dans une certaine mesure) se rattache, de la manière la plus étroite, à cette dictature des politiciens qu'il redoute. Les hommes qui auraient pu organiser le prolétariat sous la forme d'une armée, toujours prête à obéir à leurs ordres, seraient des généraux qui établiraient l'état de siège dans la société conquise ; nous aurions donc au lendemain d'une révolution la dictature exercée par l'ensemble des politiciens qui ont déjà formé un groupe compact dans le monde actuel.

J'ai déjà rappelé ce que Marx disait des gens qui restaurent l'État, en créant un embryon de société future de maîtres dans la société contemporaine. L'histoire de la Révolution française nous montre comment les choses se passent. Les révolutionnaires adoptent des dispositions telles que leur personnel administratif soit prêt à s'emparer brusquement de l'autorité dès que l'ancien personnel abandonne la place, de sorte qu'il n'y ait aucune solution de continuité dans la domination. Rien n'égale l'admiration de Jaurès pour ces opérations, qu'il rencontre au cours de son *Histoire socialiste*, dont il ne comprend point parfaitement le sens, mais dont il devine l'analogie avec ses propres conceptions de révolution sociale. La veulerie des hommes de ce temps fut si grande que parfois la substitution

---

30. L'histoire de la papauté embarrasse beaucoup les écrivains modernes : quelques-uns lui sont foncièrement hostiles en raison de leur haine pour le christianisme, mais beaucoup sont entraînés à absoudre les plus grandes fautes de la politique papale au Moyen-Âge, en raison de la sympathie naturelle qui les entraîne à admirer toutes les tentatives faites par les idéologues pour tyranniser le monde.

du nouveau personnel à l'ancien prenait des allures bouffonnes; nous trouvons toujours un État surnuméraire (un *État postiche*, pour employer une expression de ce temps), qui est organisé d'avance à côté de l'État légal, qui se regarde comme un pouvoir *légitime* avant de devenir un pouvoir *légal*, et qui profite du moindre incident pour prendre le gouvernement que lâchent les mains débiles des autorités constituées<sup>31</sup>.

L'adoption du drapeau rouge constitue un des épisodes les plus singuliers et les plus caractéristiques de cette époque. Cet insigne était employé, en temps de troubles, pour prévenir que la loi martiale allait être appliquée; le 10 août 1792 il devint le symbole révolutionnaire, en vue de proclamer «la loi martiale du peuple contre les rebelles du pouvoir exécutif». Jaurès commente ce fait en ces termes: «C'est nous, le peuple, qui sommes maintenant le droit... Nous ne sommes pas des révoltés. Les révoltés sont aux Tuileries, et, contre les factieux de la Cour et du modérantisme, nous retournons, au nom de la patrie et de la liberté, le drapeau des répressions légales<sup>32</sup>.» Ainsi les insurgés commencent par proclamer qu'ils détiennent le pouvoir légitime; ils combattent un État n'ayant qu'une apparence de légitimité et ils prennent le drapeau rouge pour symboliser le rétablissement de l'ordre véritable par la force; vainqueurs, ils traiteront les vaincus de conspirateurs et demanderont qu'on punisse leurs complots. La véritable conclusion de toute cette belle idéologie devait être le massacre des prisonniers en septembre.

Tout cela est parfaitement simple et la grève générale politique se développerait en produisant des événements tout pareils. Pour que cette grève réussisse, il faut que le prolétariat soit largement entré dans des syndicats recevant l'impulsion des comités politiques, qu'il existe ainsi une organisation complète dépendant des hommes qui vont prendre le gouvernement et qu'il y ait à faire une simple transmutation dans le personnel de l'État. L'organisation de l'*État postiche* devrait être plus complète qu'elle ne le fut à l'époque de la Révolution, parce que la conquête de l'État par la force ne semble pas aussi facile à faire qu'autrefois; mais le

---

31. Une des comédies cocasses de la Révolution est celle que raconte Jaurès dans *La Convention*, pp. 1386-1388. Au mois de mai 1793 s'établit à l'Évêché un comité insurrectionnel, qui forme un État postiche et qui, le 31 mai, se rend à l'Hôtel de Ville et déclare que le peuple de Paris retire les pouvoirs de toutes les autorités constituées; le Conseil général de la Commune n'ayant aucun moyen de défense «n'avait plus qu'à céder», mais il le fait en se donnant des grands airs tragiques: discours pompeux, embrassades générales, «pour attester qu'il n'y a ni dépit d'amour-propre chez les uns, ni orgueil de domination chez les autres»; enfin la bouffonnerie se termine par un arrêté réintégrant dans ses fonctions le Conseil qu'on vient de dissoudre. Jaurès a ici des mots charmants: le comité révolutionnaire «déliait [l'autorité légale] de toutes les entraves de la légalité». Cette belle réflexion est la reproduction du fameux mot des bonapartistes: «Sortir de la légalité pour rentrer dans le droit.»

32. JAURÈS, *Législative*, p. 1288.

principe serait le même ; on pourrait même supposer que la transmission de l'autorité s'opérant aujourd'hui d'une façon plus parfaite, grâce aux ressources nouvelles que procure le régime parlementaire, et le prolétariat étant parfaitement encadré dans des syndicats officiels, nous verrions la révolution sociale aboutir à une merveilleuse servitude.

## IV

L'étude de la grève politique nous conduit à mieux comprendre une distinction qu'il faut avoir toujours présente à l'esprit quand on réfléchit sur les questions sociales contemporaines. Tantôt on emploie les termes *force et violence* en parlant des actes de l'autorité, tantôt en parlant des actes de révolte. Il est clair que les deux cas donnent lieu à des conséquences fort différentes. Je suis d'avis qu'il y aurait grand avantage à adopter une terminologie qui ne donnerait lieu à aucune ambiguïté et qu'il faudrait réserver le terme *violence* pour la deuxième acception ; nous dirions donc que la force a pour objet d'imposer l'organisation d'un certain ordre social dans lequel une minorité gouverne, tandis que la violence tend à la destruction de cet ordre. La bourgeoisie a employé la force depuis le début des temps modernes, tandis que le prolétariat réagit maintenant contre elle et contre l'État par la violence.

Depuis longtemps, j'étais convaincu qu'il importerait beaucoup d'approfondir la théorie des puissances sociales que l'on peut comparer, dans une assez large mesure, aux forces de la dynamique agissant sur de la matière ; mais je n'avais pu apercevoir la distinction capitale, dont il est question ici, avant d'avoir réfléchi sur la grève générale. Il ne me semble pas d'ailleurs que Marx ait jamais examiné d'autres contraintes sociales que la force. Dans les *Saggi di critica del marxismo*, j'avais cherché, il y a quelques années, à résumer les thèses marxistes sur l'adaptation de l'homme aux conditions du capitalisme et j'avais présenté ces thèses de la manière suivante, aux pages 38-40 :

« 1° Il y a un système en quelque sorte mécanique, dans lequel l'homme semble soumis à de vraies *lois naturelles* ; les économistes classiques placent à l'origine cet automatisme qui est le dernier produit du régime capitaliste. « Il se forme, dit Marx<sup>33</sup>, une classe de plus en plus nombreuse de travailleurs qui, grâce à l'éducation, la tradition, l'habitude, subissent les exigences du régime aussi spontanément que le changement des saisons.

---

33. *Le Capital*, tome I, p. 327, col. 1.

«L'intervention d'une volonté intelligente dans la coercition apparaîtrait comme une exception ;

«2° il y a un régime d'émulation et de grande concurrence, qui entraîne les hommes à écarter les obstacles traditionnels, à chercher constamment du nouveau et à imaginer des conditions de vie qui leur semblent meilleures. C'est dans cette tâche révolutionnaire que la bourgeoisie excella selon Marx ;

«3° il y a le régime de la violence qui a un rôle très important dans l'histoire et qui revêt plusieurs formes distinctes :

«a) au plus bas degré nous avons une violence dispersée, qui ressemble à la concurrence vitale, qui agit par la médiation des conditions économiques et qui opère une expropriation lente mais certaine ; une telle violence se manifeste surtout avec l'aide de régimes fiscaux<sup>34</sup> ;

«b) vient ensuite la force concentrée et organisée de l'État qui agit directement sur le travail, «pour régler le salaire, c'est-à-dire pour le déprimer au niveau convenable, pour prolonger la journée du travail et maintenir le travailleur lui-même au degré de dépendance voulu ; c'est là un moment essentiel de l'accumulation primitive<sup>35</sup>» ;

«c) nous avons enfin la violence proprement dite qui occupe une si grande place dans l'histoire de l'accumulation primitive et qui constitue l'objet principal de l'histoire.»

Quelques observations complémentaires ne seront pas inutiles ici.

Il faut, tout d'abord, observer que ces divers moments sont placés sur une échelle logique, en partant des états qui rappellent le plus un organisme et dans lesquels n'apparaît aucune volonté distincte, pour aller vers les états où des volontés mettent leurs plans réfléchis en évidence ; mais l'ordre historique est tout le contraire de celui-là.

À l'origine de l'accumulation capitaliste, nous trouvons des faits historiques bien distincts, qui apparaissent chacun en son temps, avec ses caractères propres et dans des conditions assez marquées pour être inscrits dans les chroniques. C'est ainsi que l'on rencontre l'expropriation des paysans et la suppression de l'ancienne législation qui avait constitué «le servage et la hiérarchie industrielle». Marx ajoute : «L'histoire de cette expropriation n'est pas matière à conjectures, elle est inscrite dans les annales de l'humanité en lettres de sang et de feu indélébiles<sup>36</sup>.»

---

34. Marx fait observer qu'en Hollande l'impôt fut employé pour faire renchérir artificiellement les objets de première nécessité ; ce fut l'application d'un principe de gouvernement : ce régime exerça une action délétère sur la classe ouvrière et ruina le paysan, l'artisan et les autres éléments de la classe moyenne ; mais il assura une parfaite soumission de l'ouvrier au patron des manufactures. (*Le Capital*, tome I, p. 338, col. 2.)

35. *Le Capital*, tome I, p. 327, col. 1.

36. *Le Capital*, tome I, p. 315.

Plus loin, Marx nous fait voir comment l'aurore des temps modernes fut marquée par la conquête de l'Amérique, l'esclavage des nègres et les guerres coloniales : « Les diverses méthodes d'accumulation primitive que l'ère capitaliste fait éclore se partagent d'abord, par ordre plus ou moins chronologique, [entre] le Portugal, l'Espagne, la France et l'Angleterre, jusqu'à ce que celle-ci les combine toutes, au dernier tiers du xvii<sup>e</sup> siècle, dans un ensemble systématique, embrassant à la fois le régime colonial, le crédit public, la finance moderne et le système protectionniste. Quelques-unes de ces méthodes reposent sur l'emploi de la force brutale; mais toutes, sans exception, exploitent le pouvoir de l'État, la force concentrée et organisée de la société, afin de précipiter violemment le passage de l'ordre économique féodal à l'ordre économique capitaliste, et d'abréger les phases de transition.» C'est à cette occasion qu'il compare la force à une accoucheuse et dit qu'elle multiplie le mouvement social<sup>37</sup>.

Ainsi nous voyons des puissances économiques se mêler d'une manière étroite à la puissance politique et finalement le capitalisme se perfectionner à ce point qu'il n'ait plus besoin de faire un appel direct à la force publique, sauf dans des cas très exceptionnels. « Dans le cours ordinaire des choses, le travailleur peut être abandonné à l'action des *lois naturelles* de la société, c'est-à-dire à la dépendance du capital, engendrée, garantie et perpétuée par le mécanisme même de la production<sup>38</sup>. »

Lorsqu'on est parvenu au dernier terme historique, l'action de volontés distinctes disparaît et l'ensemble de la société ressemble à un corps organisé, fonctionnant tout seul; les observateurs peuvent alors fonder une science économique qui leur paraît aussi exacte que les sciences de la nature physique. L'erreur de beaucoup d'économistes a consisté à ne pas voir que ce régime, qui leur semblait naturel ou primitif<sup>39</sup>, est le résultat d'une série de transformations qui auraient pu ne pas se produire et dont la combinaison reste toujours fort instable, car elle pourrait être détruite par la force, comme elle a été créée par l'intervention de celle-ci; – la littérature économique contemporaine est, d'ailleurs, pleine de plaintes relatives aux interventions de l'État qui troublent les *lois naturelles*.

---

37. *Le Capital*, tome I, p. 336, col. 1. – Le texte allemand porte que la force est *ökonomische Potenz* (*Das Kapital*, 4<sup>e</sup> édition, p. 716); le texte français porte que la force est un *agent économique*. Fourier appelle *puissancielles* les progressions géométriques (*Nouveau Monde industriel et sociétaire*, p. 376). Marx a évidemment employé le mot *Potenz* dans le sens de multiplicateur; cf. dans *Le Capital*, p. 176, col. 1, le terme : *travail puissançié* pour travail d'une productivité multipliée.

38. *Le Capital*, tome I, p. 327, col. 1.

39. *Naturel* au sens marxiste, est ce qui ressemble à un mouvement physique, ce qui s'oppose à la création d'une volonté intelligente; – pour les déistes du xviii<sup>e</sup> siècle, *naturel* était ce qui avait été créé par Dieu et était à la fois primitif et excellent; c'est encore, semble-t-il, le point de vue de G. de Molinari.

Aujourd'hui les économistes sont peu disposés à croire que le respect de ces *lois naturelles* s'impose en raison du respect dû à la Nature : ils voient bien qu'on est parvenu tardivement au régime capitaliste, mais ils estiment qu'on y est parvenu par un progrès qui devrait enchanter l'âme des hommes éclairés. Ce progrès se traduit, en effet, par trois faits remarquables : il est devenu possible de constituer une science de l'économie ; le droit peut atteindre ses formules les plus simples, les plus sûres, les plus belles, puisque le droit des obligations domine tout capitalisme avancé ; les caprices des maîtres de l'État ne sont plus aussi apparents et ainsi on marcherait vers la liberté. Tout retour au passé semble être un attentat contre la science, le droit et la dignité humaine.

Le socialisme considère cette évolution comme étant une histoire de la force bourgeoise et il ne voit que des modalités là où les économistes croient découvrir des hétérogénéités : que la force se présente sous l'aspect d'actes historiques de coercition ou d'oppression fiscale, ou de conquête, ou de législation du travail, ou encore qu'elle soit tout enveloppée dans l'économie, il s'agit toujours de la force bourgeoise travaillant, avec plus ou moins d'adresse, à produire l'ordre capitaliste.

Marx s'est attaché, avec beaucoup de minutie, à décrire les phénomènes de cette évolution ; mais il est très sobre de détails sur l'organisation du prolétariat. Cette lacune de son œuvre a été souvent expliquée ; il trouvait en Angleterre, sur l'histoire du capitalisme, une masse énorme de matériaux assez bien classés et déjà soumis à des discussions économiques ; il pouvait donc approfondir les diverses particularités de l'évolution bourgeoise ; mais il n'avait pas beaucoup d'éléments pour raisonner sur l'organisation du prolétariat ; il devait donc se contenter d'expliquer en formules très abstraites l'idée qu'il se faisait du chemin que celui-ci avait à parcourir pour atteindre l'heure de la lutte révolutionnaire. Cette insuffisance de l'œuvre de Marx a eu pour conséquence de faire dévier le marxisme de sa véritable nature.

Les gens qui se piquaient d'orthodoxie marxiste n'ont voulu ajouter rien d'essentiel à ce qu'avait écrit leur maître et ils ont cru qu'ils devaient utiliser, pour raisonner sur le prolétariat, ce qu'ils avaient appris dans l'histoire de la bourgeoisie. Ils n'ont donc pas soupçonné qu'il y avait une différence à établir entre la *force* qui marche vers l'autorité et cherche à réaliser une obéissance automatique, et la *violence* qui veut briser cette autorité. Suivant eux, le prolétariat doit acquérir la force comme la bourgeoisie l'a acquise, s'en servir comme elle s'en est servie et aboutir à un État socialiste remplaçant l'État bourgeois.

L'État ayant joué autrefois un rôle de premier ordre dans les révolutions qui supprimèrent l'ancienne économie, c'est encore l'État qui devra



supprimer le capitalisme. Les travailleurs doivent donc tout sacrifier à un seul but : amener au pouvoir des hommes qui lui promettent solennellement de ruiner le capitalisme au profit du peuple ; c'est ainsi que se forme un parti socialiste parlementaire. D'anciens militants socialistes pourvus d'emplois modestes, des bourgeois lettrés, légers et avides de bruit, et des spéculateurs de la Bourse imaginent qu'un âge d'or pourrait naître pour eux à la suite d'une révolution sage, bien sage, qui ne toucherait pas gravement l'État traditionnel. Ces futurs maîtres du monde rêvent tout naturellement de reproduire l'histoire de la force bourgeoise et ils s'organisent pour être en mesure de tirer le plus possible de profit de cette révolution. Un groupe considérable de clients pourrait prendre rang dans la hiérarchie nouvelle, et ce que Paul Leroy-Beaulieu nomme le « Quatrième État » deviendrait vraiment une *basse bourgeoisie*<sup>40</sup>.

Tout l'avenir de la démocratie pourrait bien dépendre de cette *basse bourgeoisie*, qui espère utiliser, pour son plus grand avantage personnel, la force des organisations vraiment prolétariennes<sup>41</sup>. Les politiciens croient qu'elle aura toujours des tendances pacifiques, qu'elle est susceptible d'être bien disciplinée et que, les chefs de si sages syndicats comprenant comme eux l'action de l'État, cette classe formera une clientèle excellente. Ils voudraient qu'elle leur servît à gouverner le prolétariat : c'est pourquoi Ferdinand Buisson et Jaurès sont partisans des syndicats des petits fonctionnaires, qui, en entrant dans les Bourses du travail, inspireraient au prolétariat l'idée d'imiter leur attitude éteinte et pacifique.

La grève générale politique concentre toute cette conception dans un tableau d'une intelligence facile ; elle nous montre comment l'État ne perdrait rien de sa force, comment la transmission se ferait de privilégiés à privilégiés, comment le peuple des producteurs arriverait à changer de maîtres. Ces maîtres seraient très probablement moins habiles que ceux d'aujourd'hui ; ils feraient de plus beaux discours que les capitalistes ; mais tout porte à croire qu'ils seraient beaucoup plus durs et plus insolents que leurs prédécesseurs.

---

40. Dans un article du *Radical* (2 janvier 1906), Ferdinand Buisson expose que les catégories de travailleurs actuellement les plus favorisées continueront à s'élever au-dessus des autres ; les ouvriers des mines, de la voie ferrée, des manufactures de l'État ou des services municipaux qui sont bien organisés forment une « aristocratie ouvrière » qui réussit d'autant plus facilement qu'elle a à discuter avec des collectivités qui font « profession de reconnaître les droits de l'homme, la souveraineté nationale, l'autorité du suffrage universel ». Sous ce galimatias on trouve tout simplement la reconnaissance de relations existant entre des clients obséquieux et des politiciens.

41. « Une partie de la nation s'agrége au prolétariat pour demander des droits », dit Maxime Leroy dans un livre consacré à défendre les syndicats de fonctionnaires. (*Les transformations de la puissance publique*, p. 216.)

La *nouvelle école* raisonne tout autrement ; elle ne peut accepter l'idée que le prolétariat ait pour mission historique d'imiter la bourgeoisie ; elle ne conçoit pas qu'une révolution aussi prodigieuse que celle qui supprimerait le capitalisme puisse être tentée pour un minime et douteux résultat, pour un changement de maîtres, pour la satisfaction d'idéologues, de politiciens et spéculateurs, tous adorateurs et exploités de l'État. Elle ne veut pas s'en tenir aux formules de Marx : si celui-ci n'a point fait d'autre théorie que celle de la force bourgeoise, ce n'est point à ses yeux une raison pour s'en tenir rigoureusement à l'imitation de la force bourgeoise.

Au cours de sa carrière révolutionnaire, Marx n'a pas été toujours bien inspiré et trop souvent il a suivi des inspirations qui appartiennent au passé ; dans ses écrits, il lui est même arrivé d'introduire quantité de vieilleries provenant des utopistes. La *nouvelle école* ne se croit nullement tenue d'admirer les illusions, les fautes, les erreurs de celui qui a tant fait pour élaborer les idées révolutionnaires ; elle s'efforce d'établir une séparation entre ce qui dépasse l'œuvre de Marx et ce qui doit immortaliser son nom ; elle prend ainsi le contre-pied des socialistes officiels qui veulent surtout admirer dans Marx ce qui n'est pas marxiste. Nous n'attacherons donc aucune importance aux textes nombreux qu'on peut nous opposer pour nous montrer que Marx a souvent compris l'histoire comme les politiciens.

Nous savons maintenant quelle est la raison de son attitude : il ne connaissait pas la distinction qui nous apparaît aujourd'hui si claire entre la force bourgeoise et la violence prolétarienne, parce qu'il n'a point vécu dans des milieux qui eussent acquis une conception satisfaisante de la grève générale<sup>42</sup>. Aujourd'hui nous possédons assez d'éléments pour comprendre aussi bien la grève syndicaliste que la grève politique, nous savons en quoi le mouvement prolétarien se différencie des anciens mouvements bourgeois ; nous trouvons dans l'attitude des révolutionnaires en présence de l'État le moyen de distinguer des notions qui étaient encore bien confuses dans l'esprit de Marx.

La méthode qui nous a servi à marquer la différence qui existe entre la force bourgeoise et la violence prolétarienne peut servir aussi à résoudre beaucoup de questions qui se présentent au cours des recherches relatives à l'organisation du prolétariat. En comparant les essais d'organisation de la grève syndicaliste et ceux de la grève politique, on peut souvent juger ce qui est bon et ce qui est mauvais, c'est-à-dire ce qui est spécifiquement socialiste et ce qui a des tendances bourgeoises.

---

42. Les insuffisances et les erreurs que renferme l'œuvre de Marx, en tout ce qui touche à l'organisation révolutionnaire du prolétariat, peuvent être signalées comme des illustrations mémorables de cette loi qui nous empêche de *penser* autre chose que ce qui a des bases réelles dans la vie. Ne confondons pas *pensée* et *imagination*.

L'éducation populaire, par exemple, semble être entièrement dirigée dans un esprit bourgeois; tout l'effort historique du capitalisme a été de conduire les masses à se laisser gouverner par les conditions de l'économie capitaliste, en sorte que la société devînt un organisme; tout l'effort révolutionnaire tend à créer des *hommes libres*; mais les gouvernants démocratiques se donnent pour mission de réaliser l'*unité morale* de la France. Cette unité morale, c'est la discipline automatique des producteurs qui seraient heureux de travailler pour la gloire de leurs chefs intellectuels.

On peut encore dire que le grand danger qui menace le syndicalisme serait toute tentative d'imiter la démocratie; il vaut mieux pour lui savoir se contenter, pendant un temps, d'organisations faibles et chaotiques que de tomber sous la domination de syndicats qui copieraient des formes politiques de la bourgeoisie.

Les syndicalistes révolutionnaires ne s'y sont jamais trompés, parce que ceux qui cherchent à les diriger dans la voie similibourgeoise sont des adversaires de la grève générale syndicaliste et se sont ainsi dénoncés eux-mêmes comme des ennemis.



LA MORALITÉ DE LA VIOLENCE

I. – *Observations de P. Bureau et de P. de Rousiers. – L'ère des martyrs. – Possibilité de maintenir la scission avec peu de violence grâce à un mythe catastrophique.*

II. – *Anciennes habitudes de brutalité dans les écoles et les ateliers. – Les classes dangereuses. – Indulgence pour les crimes de ruse. – Les délateurs.*

III. – *La loi de 1884 faite pour intimider les conservateurs. – Rôle de Millerand dans le ministère Waldeck-Rousseau. – Raison des idées actuelles sur l'arbitrage.*

IV. – *Recherche du sublime dans la morale. – Proudhon. – Pas de genèse morale dans le trade-unionisme. – Le sublime en Allemagne et la notion catastrophique.*

I

Les codes prennent tant de précautions contre la violence et l'éducation est dirigée en vue d'atténuer tellement nos tendances à la violence que nous sommes conduits instinctivement à penser que tout acte de violence est une manifestation d'une régression vers la barbarie. Si l'on a si souvent opposé les sociétés industrielles aux sociétés militaires, c'est que l'on a considéré la paix comme étant le premier des biens et la condition essentielle de tout progrès matériel : ce dernier point de vue nous explique pourquoi, depuis le XVIII<sup>e</sup> siècle et presque sans interruption, les économistes ont été partisans de pouvoirs forts et assez soucieux des libertés politiques. Condorcet adresse ce reproche aux élèves de Quesnay, et Napoléon III n'eut peut-être pas de plus grand admirateur que Michel Chevalier<sup>1</sup>.

On peut se demander s'il n'y a pas quelque peu de niaiserie dans l'admiration que nos contemporains ont pour la douceur ; je vois, en effet, que quelques auteurs, remarquables par leur perspicacité et leurs hautes préoccupations morales, ne semblent pas autant redouter la violence que nos professeurs officiels.

---

1. Un jour Michel Chevalier entra rayonnant dans la salle de rédaction du *Journal des débats* : « Ses premiers mots furent : J'ai conquis la liberté ! On était plein d'attente, on demanda des explications. Il s'agissait de la liberté de la boucherie. » (Renan, *Feuilles détachées*, p. 149.)

P. Bureau a été extrêmement frappé de rencontrer en Norvège une population rurale qui est demeurée très profondément chrétienne : les paysans n'en portent pas moins un poignard à la ceinture ; quand une querelle se termine à coups de couteau, l'enquête de la police n'aboutit pas, en général, faute de témoins disposés à déposer.

L'auteur conclut ainsi : « Le caractère amolli et efféminé des hommes est plus redoutable que leur sentiment, même exagéré et brutal, de l'indépendance, et un coup de couteau donné par un homme honnête en ses mœurs, mais violent, est un mal social moins grave et plus facilement guérissable que les débordements de la luxure de jeunes gens réputés plus civilisés<sup>2</sup>. »

J'emprunte un second exemple à P. de Rousiers, qui est, tout comme P. Bureau, un catholique fervent et préoccupé de morale. Il raconte comment, vers 1860, le pays de Denver, grand centre minier des montagnes rocheuses, fut purgé des bandits qui l'infestaient ; la magistrature américaine étant impuissante, de courageux citoyens se mirent à l'œuvre : « La loi de Lynch était fréquemment appliquée ; un homme convaincu de meurtre ou de vol pouvait se voir arrêter, juger, condamner et pendre en moins d'un quart d'heure, pour peu qu'un comité de vigilance énergique s'emparât de lui... L'Américain honnête a l'excellente habitude de ne pas se laisser écraser, sous prétexte qu'il est honnête ; un homme d'ordre n'est pas nécessairement un trembleur, comme cela arrive trop souvent chez nous ; au contraire, il considère que son intérêt doit passer avant celui d'un repris de justice ou d'un joueur. De plus, il possède l'énergie nécessaire pour résister, et le genre de vie qu'il mène le rend apte à résister efficacement, même à prendre l'initiative et la responsabilité d'une mesure grave, quand les circonstances l'exigent... Un tel homme, placé dans un pays neuf et plein de ressources, voulant profiter des richesses qu'il renferme et conquérir par son travail une situation élevée, n'hésitera pas à supprimer, au nom des intérêts supérieurs qu'il représente, les bandits qui compromettent l'avenir de ce pays. Voilà pourquoi tant de cadavres se balançaient à Denver, il y a vingt-cinq ans, au-dessus du petit pont de bois jeté sur le Cherry-Creek<sup>3</sup>. »

C'est bien là chez P. de Rousiers une opinion réfléchie, car il revient encore, ailleurs, sur cette question : « Je sais, dit-il, que la loi de Lynch est généralement considérée en France comme un symptôme de barbarie... ; mais si les honnêtes gens d'Europe pensent ainsi, les honnêtes gens d'Amérique pensent tout autrement<sup>4</sup>. » Il approuve hautement le comité de vigilance

2. P. BUREAU, *Le Paysan des fjords de Norvège*, pp. 114 et 115.

3. DE ROUSIERS, *La Vie américaine, ranches, fermes et usines*, pp. 224-225.

4. Id., *La Vie américaine, L'éducation et la société*, p. 218.

de La Nouvelle-Orléans qui en 1890 pendit, «à la grande satisfaction de tous les honnêtes gens», des *mafiosi* acquittés par le jury<sup>5</sup>.

Il ne semble pas qu'au temps où la *vendetta* fonctionnait régulièrement en Corse, pour compléter ou corriger l'action d'une justice trop boiteuse, la population eût une moindre moralité qu'aujourd'hui. Avant la conquête française, la Kabylie ne connaissait pas d'autre mode de répression que la vengeance privée et les Kabyles n'étaient pas de mauvaises gens.

On concédera aux partisans de la douceur que la violence peut gêner le progrès économique et même qu'elle peut être dangereuse pour la moralité, lorsqu'elle dépasse une certaine limite. Cette concession ne peut point être opposée à la doctrine exposée ici, parce que je considère la violence seulement au point de vue de ses conséquences idéologiques. Il est certain, en effet, que pour amener les travailleurs à regarder les conflits économiques comme des images affaiblies de la grande bataille qui décidera de l'avenir, il n'est point nécessaire qu'il y ait un grand développement de la brutalité et que le sang soit versé à flots. Si une classe capitaliste est énergique, elle affirme constamment sa volonté de se défendre; son attitude franchement et loyalement réactionnaire contribue, au moins autant que la violence prolétarienne, à marquer la scission des classes qui est la base de tout le socialisme.

Nous pouvons utiliser ici la grande expérience historique fournie par les persécutions que le christianisme eut à subir durant les premiers siècles. Les auteurs modernes ont été si frappés par le langage des Pères de l'Église et par les détails donnés dans les Actes des martyrs, qu'ils se sont représenté généralement les chrétiens comme des proscrits dont le sang ne cessait de couler avec abondance. La scission fut extraordinairement marquée entre le monde païen et le monde chrétien; sans cette scission, jamais celui-ci n'aurait pu acquérir sa pleine personnalité; mais cette scission a pu se maintenir sans que les choses se soient passées comme on le pensait autrefois.

Personne ne croit plus que les chrétiens se réfugiaient dans des carrières souterraines pour échapper aux perquisitions de la police; les catacombes furent creusées, à très grands frais, par des communautés disposant d'importantes ressources, sous des terrains qui appartenaient, en général, à de puissantes familles, protectrices du nouveau culte. Personne ne met plus en doute qu'avant la fin du premier siècle le christianisme avait des adhérents au sein de l'aristocratie romaine; «dans la très ancienne catacombe de Priscille... on a retrouvé la sépulture de famille où fut enterrée, du 1<sup>er</sup> au

---

5. Id., *loc. cit.*, p. 221.

iv<sup>e</sup> siècle, la lignée chrétienne des Acilii<sup>6</sup>.» Il semble qu'il faille abandonner aussi l'opinion ancienne relative au grand nombre de martyrs.

Renan admettait encore que la littérature des martyrs devait être prise au sérieux: «Les détails des Actes des martyrs, disait-il, peuvent être faux pour la plus grande partie; l'effroyable tableau qu'ils déroulent devant nous n'en fut pas moins une réalité. On s'est souvent fait de trompeuses images de cette lutte terrible...; on n'en a pas exagéré la gravité<sup>7</sup>.» Les recherches de Harnack conduisent à une tout autre conclusion; il n'y aurait aucune mesure entre le langage des auteurs chrétiens et l'importance matérielle des persécutions; il y aurait eu très peu de martyrs avant le milieu du III<sup>e</sup> siècle. Tertullien est l'écrivain qui a le plus fortement marqué l'horreur que la nouvelle religion éprouvait pour ses persécuteurs, et cependant voici ce que Harnack dit: «Un regard jeté à l'aide des ouvrages de Tertullien sur Carthage et l'Afrique du Nord, montre qu'avant l'an 180 il n'y eut dans ces régions aucun martyr et que depuis lors, jusqu'à la mort de Tertullien (après 220), elles n'en comptèrent, même en y joignant la Numidie et les Mauritanies, guère plus de deux douzaines<sup>8</sup>.» Il faut songer qu'à cette époque il y avait en Afrique un assez grand nombre de montanistes qui exaltaient beaucoup la gloire du martyr et n'admettaient point que l'on eût le droit de fuir la persécution.

P. Allard a combattu la thèse de Harnack par des arguments qui me semblent assez faibles<sup>9</sup>; il ne parvient point à comprendre l'énorme distance qui peut exister entre l'idéologie des persécutés et la réalité. «Les chrétiens, dit le professeur allemand, pouvaient se plaindre d'être comme des troupeaux poursuivis, et pourtant cela n'avait pas lieu d'ordinaire; ils pouvaient se considérer comme des modèles d'héroïsme, et cependant étaient rarement mis à l'épreuve»; et j'appelle l'attention sur cette fin de la phrase: «Ils pouvaient se placer au-dessus des grandeurs du monde et, en fait, s'accommodaient toujours plus à lui<sup>10</sup>.»

Il y a quelque chose de paradoxal, au premier abord, dans la situation de l'Église, qui avait des fidèles dans les hautes classes, obligés de vivre en faisant beaucoup de concessions aux usages, et qui, cependant, pouvait maintenir une idéologie de la scission. Les inscriptions de la catacombe de Priscille nous montrent «la perpétuité de la foi dans une série de générations d'Acilii, dans lesquelles se rencontrent non seulement des consuls et des

6. P. ALLARD, *Dix Leçons sur le martyr*, p. 171.

7. RENAN, *Église chrétienne*, p. 137.

8. P. ALLARD, *op. cit.*, p. 137.

9. *Revue des questions historiques*, juillet 1905.

10. P. ALLARD, *op. cit.*, p. 142. Cf. ce que j'ai dit dans *Le Système historique de Renan*, pp. 312-315.



magistrats de l'ordre le plus élevé, mais encore des prêtres, des prêtresses, même des enfants, membres des illustres collèges idolâtriques, réservés par privilège aux patriciens et à leurs fils<sup>11</sup> ». Si l'idéologie chrétienne avait été rigoureusement déterminée par les faits matériels, un tel paradoxe eût été impossible.

La statistique des persécutions ne joue donc pas ici un grand rôle ; des circonstances notables, qui se produisaient au cours des scènes de martyre, avaient beaucoup plus d'importance que la fréquence des supplices. C'est en raison de faits assez rares, mais très héroïques, que l'idéologie s'est construite : les martyrs n'avaient pas besoin d'être nombreux pour prouver, par l'épreuve, la vérité absolue de la nouvelle religion et l'erreur absolue de l'ancienne, pour établir ainsi qu'il y avait deux voies incompatibles entre elles, pour faire comprendre que le règne du mal aurait un terme. « On peut, dit Harnack, malgré le petit nombre des martyrs, estimer à sa juste valeur le courage qu'il fallait pour devenir chrétien et vivre en chrétien ; on doit avant tout louer la conviction du martyr qu'un mot ou un geste pouvait rendre indemne et qui préférait la mort à l'impunité<sup>12</sup>. » Les contemporains, qui voyaient dans le martyre une *épreuve judiciaire* constituant un témoignage en l'honneur du Christ<sup>13</sup>, tiraient de ces faits de tout autres conclusions que celles que peut en tirer un historien moderne qui raisonne avec des préoccupations modernes ; jamais idéologie n'a pu être aussi éloignée des faits que celle-là.

L'administration romaine était extrêmement dure pour tout homme qui lui semblait susceptible de troubler la tranquillité publique et surtout pour tout accusé qui bravait sa majesté. En frappant, de temps à autre, quelques chrétiens qui lui étaient dénoncés (pour des raisons demeurées généralement inconnaissables aux modernes), elle ne croyait pas faire un acte qui fût destiné à occuper jamais la postérité ; il semble que le grand public n'y prenait pas beaucoup garde lui-même ; c'est ce qui explique pourquoi les persécutions ne laissèrent presque pas de trace dans la littérature païenne. Les païens n'avaient pas de raison pour attacher au martyre l'extraordinaire importance que lui attribuaient les fidèles et les gens qui leur étaient déjà sympathiques.

Cette idéologie ne se serait certainement pas formée d'une manière aussi paradoxale, si on n'avait cru fermement aux catastrophes décrites par les nombreuses apocalypses qui furent composées à la fin du 1<sup>er</sup> siècle et au commencement du 11<sup>e</sup> ; on était persuadé que le monde allait être livré complètement au règne du mal et que le Christ viendrait ensuite donner

---

11. Id., *op. cit.*, p. 206.

12. Id., *op. cit.*, p. 142.

13. G. SOREL, *Le Système historique de Renan*, pp. 335-336.

la victoire définitive à ses élus. Tout incident de persécution empruntait à la mythologie de l'Antéchrist quelque chose de son caractère effroyablement dramatique; au lieu d'être apprécié en raison de son importance matérielle, comme un malheur frappant quelques individus, une leçon pour la communauté ou une entrave temporaire apportée à la propagande, il était un élément de la guerre engagée par *Satan, prince de ce monde*, qui allait bientôt révéler son Antéchrist. Ainsi la scission découlait, à la fois, des persécutions et d'une attente fiévreuse d'une bataille décisive. Lorsque le christianisme fut suffisamment développé, la littérature des apocalypses cessa d'être beaucoup cultivée, encore que l'idée qui en faisait le fond continuât à exercer son influence; les Actes des martyrs furent rédigés de manière à provoquer les sentiments qu'engendraient les apocalypses; on peut dire qu'ils les remplacèrent<sup>14</sup>: parfois on trouve consignée, dans la littérature des persécutions, d'une manière aussi claire que dans les apocalypses, l'horreur que les fidèles éprouvaient pour les ministres de Satan qui les poursuivaient<sup>15</sup>.

Nous pouvons donc concevoir que le socialisme soit parfaitement révolutionnaire, encore qu'il n'y ait que des conflits courts et peu nombreux, pourvu que ceux-ci aient une force suffisante pour pouvoir s'allier à l'idée de la grève générale; tous les événements apparaîtront alors sous une forme amplifiée et, les notions catastrophiques se maintenant, la scission sera parfaite. Ainsi se trouve écartée l'objection que l'on adresse souvent aux révolutionnaires: la civilisation n'est point menacée de succomber sous les conséquences d'un développement de la brutalité, puisque l'idée de grève générale permet d'alimenter la notion de lutte de classe au moyen d'incidents qui paraîtraient médiocres aux historiens bourgeois.

Lorsque les classes gouvernantes, n'osant plus gouverner, ont honte de leur situation privilégiée, s'acharnent à faire des avances à leurs ennemis et proclament leur horreur pour toute scission dans la société, il devient beaucoup plus difficile de maintenir dans le prolétariat cette idée de scission sans laquelle il serait impossible au socialisme de remplir son rôle historique. Tant mieux, déclarent les *braves gens*; nous pouvons donc espérer que l'avenir du monde ne sera pas livré aux gens grossiers qui ne respectent pas même l'État, qui se moquent des hautes idéologies bourgeoises et qui n'ont pas plus d'admiration pour les professionnels de la pensée élevée que pour les curés. Faisons donc tous les jours davantage pour les déshérités,

---

14. Il est probable que la première génération chrétienne n'eut pas une complète intelligence de la possibilité de remplacer par les Actes des martyrs les apocalypses imitées de la littérature juive; on s'expliquerait ainsi pourquoi nous ne possédons point de récits antérieurs à l'an 155 (lettre des Smyrniotes racontant la mort de saint Polycarpe) et pourquoi le souvenir d'un certain nombre de très anciens martyrs romains a pu être perdu.

15. RENAN, *Marc-Aurèle*, p. 500.

disent ces messieurs ; montrons-nous plus chrétiens ou plus philanthropes ou plus démocrates (suivant le tempérament de chacun) ; unissons-nous pour l'accomplissement du *devoir social*. Nous aurons ainsi de ces affreux socialistes qui croient possible de ruiner le prestige des Intellectuels, après que les Intellectuels ont ruiné celui de l'Église. En fait ces combinaisons savantes et morales ont échoué ; la raison n'en est pas difficile à voir.

Le beau raisonnement de ces messieurs, des pontifes du devoir social, suppose que la violence ne pourra plus augmenter, ou même qu'elle diminuera au fur et à mesure que les Intellectuels feront plus de politesses, de platitudes et de grimaces en l'honneur de l'union des classes. Malheureusement pour ces grands penseurs, les choses se passent tout autrement ; il se trouve que la violence ne cesse de s'accroître au fur et à mesure qu'elle devrait diminuer d'après les principes de la haute sociologie. Il y a, en effet, de misérables socialistes qui profitent de la lâcheté bourgeoise pour entraîner les masses dans un mouvement qui, tous les jours, devient moins semblable à celui qui devrait résulter des sacrifices consentis par la bourgeoisie en vue d'obtenir la paix. Pour un peu, les sociologues déclareraient que les socialistes trichent et emploient des procédés déloyaux, tant les faits répondent mal à leurs prévisions.

Il était cependant facile de comprendre que les socialistes ne se laisseraient pas vaincre sans avoir employé toutes les ressources que pouvait leur fournir la situation. Des gens qui ont voué leur vie à une cause qu'ils identifient à la rénovation du monde, ne pouvaient hésiter à user de toutes les armes pour développer d'autant plus l'esprit de lutte de classe que l'on faisait plus d'efforts pour le faire disparaître. Les rapports sociaux existants se prêtent à une infinité d'incidents de violence et l'on n'a pas manqué d'engager les travailleurs à ne pas reculer devant la brutalité quand celle-ci peut leur rendre service. Les bourgeois philanthropes faisant fête aux syndiqués qui voulaient bien consentir à venir discuter avec eux, dans l'espoir que ces ouvriers, fiers de leurs fréquentations aristocratiques, donneraient des conseils pacifiques à leurs camarades, des soupçons de trahison devaient naître assez rapidement contre les partisans des réformes sociales. Enfin, et c'est le fait le plus remarquable de cette histoire, l'antipatriotisme devient un élément essentiel du programme syndicaliste<sup>16</sup>.

L'introduction de l'antipatriotisme dans le mouvement ouvrier est d'autant plus remarquable qu'elle s'est produite au moment où le gouvernement était en train de faire passer dans la pratique les théories solidaristes. Léon

---

16. Comme nous considérons toutes choses du point de vue historique, il importe peu de savoir quelles raisons se donnèrent les premiers apôtres de l'antipatriotisme ; les raisons de ce genre ne sont, presque jamais, les bonnes ; l'essentiel est que pour les ouvriers révolutionnaires l'antipatriotisme apparaisse inséparable du syndicalisme.

Bourgeois a beau faire ses grâces les plus aimables au prolétariat ; vainement il l'assure que la société capitaliste est une grande famille et que le pauvre a une créance sur la richesse générale ; il peut soutenir que toute la législation contemporaine s'oriente vers les applications de la solidarité ; le prolétariat lui répond en niant, de la manière la plus grossière, le pacte social, par la négation du devoir patriotique. Au moment où il semblait que l'on ait trouvé le moyen de supprimer la lutte de classe, voilà donc qu'elle renaît sous une forme particulièrement déplaisante<sup>17</sup>.

Ainsi tous les *braves gens* arrivent à des résultats qui sont en pleine contradiction avec leurs efforts ; c'est à désespérer de la sociologie ! S'ils avaient le sens commun et s'ils avaient vraiment le désir de protéger la société contre un accroissement de la brutalité, ils n'accuseraient pas les socialistes à la nécessité de la tactique qui s'impose aujourd'hui à eux ; ils resteraient tranquilles au lieu de se dévouer pour le devoir social ; ils béniraient les propagandistes de la grève générale qui, en fait, travaillent à *rendre le maintien du socialisme compatible avec le moins de brutalité possible*. Mais les *braves gens* n'ont pas le sens commun ; et il faudra qu'ils subissent encore bien des horions, bien des humiliations et bien des pertes d'argent avant qu'ils se décident à laisser le socialisme suivre sa voie.

## II

Nous allons maintenant approfondir davantage nos recherches et nous demander sur quels motifs se fonde la profonde aversion que montrent les moralistes quand ils se trouvent en face des actes de violence ; une énumération très sommaire des quelques changements très curieux, qui sont survenus dans les mœurs des classes ouvrières, est d'abord indispensable.

A. – J'observe, en premier lieu, que rien n'est plus remarquable que le changement qui s'est produit dans la manière d'élever les enfants ; jadis, on croyait que la férule était l'outil le plus nécessaire pour le maître d'école ; aujourd'hui, les peines corporelles ont disparu de notre enseignement public, je crois que la concurrence que celui-ci avait à soutenir contre l'enseignement congréganiste a eu une très grande part dans ce progrès ; les Frères appliquaient, avec une rigueur extrême, les vieux principes de la pédagogie cléricale ; et on sait que celle-ci a toujours comporté beaucoup de coups et de peines excessives, en vue de dompter le démon qui suggère

---

17. Cette propagande a produit des résultats qui ont dépassé de beaucoup les espérances de ses promoteurs, et qui seraient inexplicables sans l'idée révolutionnaire.

à l'enfant beaucoup de mauvaises habitudes<sup>18</sup>. L'administration fut assez intelligente pour opposer à cette éducation barbare une éducation plus douce qui lui concilia beaucoup de sympathies ; il ne me paraît pas douteux que la dureté des châtimens cléricaux n'ait été pour beaucoup dans le déchaînement des haines actuelles contre lesquelles se débat si péniblement l'Église. En 1901, j'écrivais : « Si [l'Église] était bien inspirée, elle supprimerait complètement les œuvres consacrées à l'enfance ; elle supprimerait écoles et ouvriers ; elle ferait ainsi disparaître la source principale où s'alimente l'anticléricisme ; – loin de vouloir entrer dans cette voie, elle paraît vouloir développer, de plus en plus, ces établissemens, et ainsi elle assure encore de beaux jours à la haine du peuple contre le clergé<sup>19</sup>. » – Ce qui s'est produit depuis 1901 dépasse encore mes prévisions.

Jadis existaient des habitudes de très grande brutalité dans les usines et surtout dans celles où il fallait employer des hommes d'une force supérieure auxquels on donnait le nom de « grosses culottes » ; ils avaient fini par se faire charger de l'embauchage, parce que « tout individu embauché par d'autres était sujet à une infinité de misères et d'insultes » ; celui qui voulait entrer dans leur atelier devait leur payer à boire et le lendemain il fallait régaler les camarades. « Le fameux *quand est-ce* marche ; chacun y prend son allumette... Le *quand est-ce* est le condensateur des économies ; dans un atelier où l'on a l'habitude du *quand est-ce*, il faut y passer ou gare à vous. » Denis Poulot, auquel j'emprunte ces détails, observe que les machines ont supprimé le prestige des *grosses culottes*, qui n'étaient plus guère qu'un souvenir au moment où il écrivait en 1870<sup>20</sup>.

Les mœurs des compagnonnages furent longtemps fort remarquables par leur brutalité ; avant 1840, il y avait constamment des bagarres, souvent sanglantes, entre groupes de rites différens ; Martin Saint-Léon a donné, dans son livre sur le compagnonnage, des extraits de chansons vraiment barbares<sup>21</sup> ; les réceptions étaient pleines d'épreuves très dures ; les jeunes gens étaient traités comme de vrais parias dans les Devoirs de Jacques et de Soubise : « On a vu, raconte Perdiguier, des compagnons [charpentiers] se nommer le Fléau des renards, [des aspirants] la Terreur des renards... En province, un renard travaille rarement dans les villes ; on le chasse comme on dit, dans les broussailles<sup>22</sup>. » Beaucoup de scissions survinrent lorsque la

18. Cf. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome IV, pp. 289 et 296 ; Y. GUYOT, *La Morale*, pp. 212-215 ; Alphonse DAUDET, *Numa Roumestan*, chap. IV.

19. G. SOREL, *Essai sur l'Église et l'État*, p. 63.

20. DENIS POULOT, *Le Sublime*, pp. 150-153. Je cite d'après l'édition de 1887. Cet auteur dit que les *grosses culottes* ont beaucoup gêné le progrès dans les forges.

21. MARTIN SAINT-LÉON, *Le Compagnonnage*, pp. 115, 125, 270-273, 277-278.

22. Id., *op. cit.*, p. 97. Cf. pp. 91-92, 107.

tyrannie des compagnons se trouva en opposition avec les habitudes plus libérales qui dominaient la société. Quand les ouvriers n'eurent plus autant besoin d'un protecteur surtout pour trouver du travail, ils ne consentirent plus aussi facilement à subir des exigences qui avaient jadis paru avoir peu d'importance par rapport aux avantages du compagnonnage. La lutte pour le travail mit plus d'une fois en présence aspirants et compagnons qui voulaient se réserver des privilèges<sup>23</sup>. On pourrait trouver encore d'autres raisons pour expliquer le déclin d'une institution qui, tout en rendant de sérieux services, avait beaucoup contribué à maintenir l'idée de brutalité.

Tout le monde estime que la disparition de ces anciennes brutalités est chose excellente; de cette opinion il était trop facile de passer à l'idée que toute violence est un mal, pour que ce pas ne fût point franchi; et, en effet, la masse des gens, qui sont habitués à ne pas penser, est parvenue à cette conclusion, qui est acceptée aujourd'hui comme un dogme par le troupeau bêlant des moralistes. Ils ne se sont pas demandé ce qu'il y a de répréhensible dans la brutalité.

Quand on ne veut pas se contenter de la niaiserie vulgaire, on s'aperçoit que nos idées sur la disparition de la violence dépendent bien plus d'une transformation très importante qui s'est produite dans le monde criminel que de principes éthiques. C'est ce que je vais essayer de montrer.

B. – Les savants de la bourgeoisie n'aiment pas à s'occuper des classes dangereuses<sup>24</sup>; c'est une des raisons pour lesquelles toutes leurs dissertations sur l'histoire des mœurs demeurent toujours superficielles; il n'est pas très difficile de reconnaître que c'est la connaissance de ces classes qui permet seule de pénétrer dans les mystères de la pensée morale des peuples.

Les anciennes classes dangereuses pratiquaient le délit le plus simple, celui qui était le mieux à leur disposition, celui qui est aujourd'hui relégué dans les groupes de jeunes voyous sans expérience et sans jugement. Les délits de brutalité nous semblent être aujourd'hui quelque chose d'anormal à tel point que si la brutalité a été énorme, nous nous demandons souvent si le coupable jouit bien de son bon sens. Cette transformation ne tient évidemment pas à ce que les criminels se sont moralisés, mais à ce qu'ils ont changé leur manière de procéder, en raison des conditions nouvelles de l'économie, comme nous le verrons plus loin. Ce changement a eu la plus grande influence sur la pensée populaire.

---

23. En 1823, les compagnons menuisiers prétendent se réserver La Rochelle, qu'ils avaient abandonnée longtemps comme trop peu importante; ils ne s'arrêtaient qu'à Nantes et Bordeaux (Martin Saint-Léon, *op. cit.*, p. 103). – *L'Union des travailleurs du tour de France* se forma en rivalité avec le compagnonnage, de 1830 à 1832, à la suite de refus opposés à quelques demandes assez anodines de réformes présentées par les aspirants (pp. 108-116, 126-131).

24. Le 30 mars 1906, Monis disait au Sénat: « On ne peut pas écrire dans un texte législatif que la prostitution existe en France pour les deux sexes. »

Nous savons tous que les associations de malfaiteurs parviennent à maintenir dans leur sein une excellente discipline, grâce à la brutalité; quand nous voyons maltraiter un enfant, nous supposons instinctivement que ses parents ont des mœurs de criminels; les procédés qu'employaient les anciens maîtres d'école et que les maisons ecclésiastiques s'obstinent à conserver, sont ceux des vagabonds qui volent des enfants et qui dressent leurs victimes pour en faire des acrobates adroits ou des mendiants intéressants. Tout ce qui rappelle les mœurs des anciennes classes dangereuses nous est souverainement odieux.

La férocité ancienne tend à être remplacée par la ruse et beaucoup de sociologues estiment que c'est là un progrès sérieux; quelques philosophes, qui n'ont pas l'habitude de suivre les opinions du troupeau, ne voient pas très bien en quoi cela constitue le progrès au point de vue de la morale: «Si l'on est choqué de la cruauté, de la brutalité des temps passés, dit Hartmann, il ne faut pas oublier que la droiture, la sincérité, le vif sentiment de la justice, le pieux respect devant la sainteté des mœurs caractérisent les anciens peuples; tandis que nous voyons régner aujourd'hui le mensonge, la fausseté, la perfidie, l'esprit de chicane, le mépris de la propriété, le dédain de la probité instinctive et des mœurs légitimes, dont le prix souvent n'est plus compris<sup>25</sup>. Le vol, le mensonge, la fraude augmentent malgré la répression des lois dans une proportion plus rapide que ne diminuent les délits grossiers et violents comme le pillage, le meurtre, le viol, etc. L'égoïsme le plus bas brise sans pudeur les liens sacrés de la famille et de l'amitié, partout où il se trouve en opposition avec eux<sup>26</sup>.»

Aujourd'hui, d'ordinaire, on estime que les pertes d'argent sont des accidents que l'on est exposé à rencontrer à tout pas que l'on fait et qui sont facilement réparables, tandis que les accidents corporels ne le sont pas facilement; on estime donc qu'un délit de ruse est infiniment moins grave qu'un délit de brutalité; les criminels profitent de cette transformation qui s'est produite dans les jugements.

Notre code pénal avait été rédigé dans un temps où l'on se représentait le citoyen sous les traits d'un propriétaire rural, uniquement préoccupé de gérer son domaine en bon père de famille et de ménager à ses enfants une situation honorable; les grandes fortunes réalisées dans les affaires, par la politique, par la spéculation étaient rares et considérées comme de vraies

---

25. Hartmann s'appuie ici sur l'autorité du naturaliste anglais Wallace, qui a beaucoup vanté la simplicité des mœurs des Malais; il y a là sûrement une grosse part d'exagération, encore que d'autres voyageurs aient fait des observations analogues sur quelques tribus de Sumatra. Hartmann veut démontrer qu'il n'y a pas de progrès vers le bonheur, et cette préoccupation le conduit à exagérer le bonheur antique.

26. HARTMANN, *Philosophie de l'inconscient*, trad. franç., tome II, pp. 464-465.

monstruosités; la défense de l'épargne des classes moyennes était un des grands soucis du législateur. Le régime antérieur avait été encore plus terrible dans la répression des fraudes, puisque la déclaration royale du 5 août 1725 punissait de mort le banqueroutier frauduleux; on ne peut rien imaginer qui soit plus éloigné de nos mœurs actuelles! Nous sommes aujourd'hui disposés à croire que les délits de ce genre ne peuvent être généralement commis que grâce à une imprudence des victimes et qu'ils ne méritent que par exception des peines afflictives; et encore nous contentons-nous de peines légères.

Dans une société riche, occupée de grandes affaires, où chacun est très éveillé pour la défense de ses intérêts, comme est la société américaine, les délits de ruse n'ont point les mêmes conséquences que dans une société qui est obligée de s'imposer une rigoureuse parcimonie; il est, en effet, très rare que ces délits puissent apporter un trouble profond et durable dans l'économie; c'est ainsi que les Américains supportent, sans trop se plaindre, les excès de leurs politiciens et de leurs financiers. P. de Rousiers compare l'Américain à un capitaine de navire qui, pendant une navigation difficile, n'a pas le temps de surveiller son cuisinier qui le vole. «Quand on vient dire aux Américains que leurs politiciens les volent, ils vous répondent d'ordinaire: Parbleu, je le sais bien! Tant que les affaires marchent, tant que les politiciens ne se trouvent pas en travers de la route, ils échappent, sans trop de peine, aux châtimens qu'ils méritent<sup>27</sup>.»

Depuis que l'on gagne facilement de l'argent en Europe, des idées analogues à celles d'Amérique se sont répandues parmi nous. De grands brasseurs d'affaires ont pu échapper à la répression, parce qu'ils avaient été assez habiles, aux heures de leurs succès, pour se créer de nombreuses amitiés dans tous les mondes; on a fini par trouver qu'il serait bien injuste de condamner des négociants banqueroutiers et des notaires qui se retiraient ruinés après de médiocres catastrophes, alors que les princes de l'escroquerie financière continuaient à mener joyeuse vie. Peu à peu la nouvelle économie a créé une nouvelle indulgence extraordinaire pour tous les délits de ruse dans les pays de haut capitalisme<sup>28</sup>.

Dans les pays où subsiste encore aujourd'hui l'ancienne économie familiale, parcimonieuse et ennemie de la spéculation, l'appréciation relative des actes de brutalité et des actes de ruse n'a pas suivi la même évolution qu'en Amérique, qu'en Angleterre, qu'en France; c'est ainsi que l'Allemagne

---

27. DE ROUSIERS, *La Vie américaine, L'éducation et la société*, p. 217. 218

28. Quelques petits pays ont adopté ces idées par imitation, pour être à la hauteur des grands pays.



a conservé beaucoup d'usages de l'ancien temps<sup>29</sup> et qu'elle ne ressent point la même horreur que nous pour les punitions brutales; celles-ci ne lui semblent point, comme à nous, propres aux classes les plus dangereuses.

Il n'a pas manqué de philosophes pour protester contre un tel adoucissement des jugements; d'après ce que nous avons rapporté plus haut de Hartmann, nous devons nous attendre à le rencontrer parmi les protestataires: «Nous sommes déjà, dit-il, près du temps où le vol et le mensonge que la loi condamne, seront méprisés comme des fautes vulgaires, comme une maladresse grossière, par les adroits filous qui savent respecter le texte de la loi, tout en violant le droit d'autrui. J'aurais assurément mieux aimé, pour mon compte, vivre parmi les anciens Germains, au risque d'être tué à l'occasion, que d'être obligé, dans nos cités modernes, de tenir chaque homme comme un escroc ou un coquin, tant que je n'ai pas de preuves évidentes de sa probité<sup>30</sup>.» Hartmann ne tient pas compte de l'économie; il raisonne à son point de vue tout personnel et ne regarde point ce qui se passe autour de lui; personne ne voudrait aujourd'hui être exposé à être tué par les anciens Germains; une escroquerie ou un vol ne sont que des dommages très facilement réparables.

C. – Pour aller, enfin, tout à fait au fond de la pensée contemporaine, il faut examiner de quelle manière le public apprécie les relations qui existent entre l'État et les associations criminelles; de telles relations ont toujours existé; ces sociétés, après avoir pratiqué la violence, ont fini par pratiquer la ruse, ou, tout au moins, leurs violences sont devenues assez exceptionnelles.

On trouverait aujourd'hui étrange que des magistrats se missent à la tête de bandes armées, comme cela avait lieu à Rome durant les dernières années de la République. Au cours du procès Zola, les antisémites recrutèrent des troupes de manifestants soldés, qui étaient chargés d'exprimer les indignations patriotiques; le gouvernement de Méline protégeait ces manœuvres qui eurent, pendant quelques mois, un assez grand succès et qui contribuèrent beaucoup à empêcher une loyale révision de la condamnation de Dreyfus.

Je ne crois pas me tromper en disant que cette tactique de partisans de l'Église a été la cause principale de toutes les mesures que nous voyons prendre contre le catholicisme depuis 1901: la bourgeoisie libérale n'aurait jamais accepté ces mesures si elle n'avait été encore sous l'influence de la peur qu'elle avait ressentie durant l'affaire Dreyfus; le grand argument que Clemenceau a employé pour exciter ses troupes au combat contre l'Église, était celui de la peur: il ne cessait de dénoncer le péril que la *faction*

---

29. Il faut noter qu'en Allemagne il y a tellement de juifs dans le monde des spéculateurs que les idées américaines éprouvent une difficulté particulière à se répandre. Le spéculateur apparaît au plus grand nombre comme étant un *étranger qui pille la nation*.

30. HARTMANN, *loc. cit.*, p. 465.

*romaine* faisait courir à la République : les lois sur les congrégations, sur l'enseignement, sur le régime des Églises ont été faites en vue d'empêcher le parti catholique de reprendre les allures belliqueuses qu'il avait eues et qu'Anatole France rapprochait si souvent de celles de la Ligue : ce sont des *lois de peur*. Beaucoup de conservateurs ont si bien senti cela qu'ils ont vu, avec déplaisir, les résistances opposées récemment aux inventaires des églises ; ils ont estimé que l'emploi des bandes *d'apaches pieux* devait avoir pour résultat de rendre la classe moyenne plus hostile à leur cause<sup>31</sup> ; on n'a pas été peu surpris de voir Brunetière, qui avait été un des admirateurs des apaches antidreyfusards, conseiller la soumission ; c'est que l'expérience l'avait éclairé sur les conséquences de la violence.

Les associations qui opèrent par la ruse ne provoquent point de telles réactions dans le public ; au temps de la république cléricale, la Société de Saint-Vincent-de-Paul était une belle officine de surveillance sur les fonctionnaires de tout ordre et de tout grade ; il ne faut donc pas s'étonner si la franc-maçonnerie a pu rendre au gouvernement radical des services identiques à ceux que la philanthropie catholique avait rendus aux gouvernements antérieurs. L'histoire des affaires récentes de délation a montré, d'une manière très claire, quel était définitivement le point de vue du pays.

Lorsque les nationalistes furent en possession des dossiers constitués par les dignitaires des Loges sur les officiers, ils crurent que leurs adversaires étaient perdus ; la panique, qui régna durant quelques jours dans le camp radical, parut donner raison à leurs prévisions ; mais bientôt la démocratie n'eut plus que moqueries pour ce qu'elle nomma « la petite vertu » des gens qui dénonçaient à l'opinion les procédés du général André et de ses complices. Henry Bérenger montra, en ces jours difficiles, qu'il connaissait à merveille la moralité de ses contemporains ; il n'hésita pas à approuver ce qu'il appelait « la surveillance légitime exercée par des organisations d'avant-garde sur les castes dirigeantes » ; il dénonça la lâcheté du gouvernement qui avait « laissé outrager comme délateurs [ceux] qui ont assumé la rude tâche de faire face à la caste militaire et à l'Église romaine, de les enquêter, de les dénoncer » (*L'Action*, 31 octobre 1904) ; il couvrit d'injures les rares dreyfusards qui osèrent manifester de l'indignation ; l'attitude de Joseph Reinach lui parut particulièrement scandaleuse ; il lui semblait que celui-ci aurait dû se trouver trop honoré d'être toléré dans la Ligue des droits de l'homme qui se décidait à mener enfin « le bon combat pour la défense des

---

31. Dans la séance du conseil municipal de Paris en date du 26 mars 1906, le préfet de police a dit que la résistance fut organisée par un comité siégeant 86, rue de Richelieu qui embauchait des *apaches pieux* à raison de 3 à 4 francs par jour. Il a prétendu que 52 curés de Paris lui avaient promis soit de faciliter les inventaires, soit de se contenter d'une résistance passive. Il a accusé les politiciens catholiques d'avoir forcé la main du clergé.

droits du citoyen, trop longtemps sacrifiée à celle d'un homme» (*L'Action*, 22 décembre 1904). Finalement, on vota une loi d'amnistie pour déclarer qu'on ne voulait plus entendre parler de toutes ces vétilles.

Il y eut en province quelques résistances<sup>32</sup>; mais furent-elles bien sérieuses? Je me permets d'en douter quand je consulte le dossier publié par Péguy dans le neuvième numéro de la sixième série de ses *Cahiers de la quinzaine*. Quelques personnages au verbe abondant, sonore et plein de galimatias, se trouvèrent un peu gênés sans doute devant les sourires moqueurs des notables épiciers et des éminents pharmaciens, qui constituent l'élite des sociétés savantes et musicales devant lesquelles ils étaient habitués à pérorer sur la Justice, la Vérité et la Lumière. Ils éprouvèrent le besoin de se donner des allures stoïques.

Est-il rien de plus beau que ce passage d'une lettre du professeur Bougie, grand docteur es sciences sociales, que je trouve à la page 13 : « J'ai été bien heureux d'apprendre que la Ligue allait enfin dire son mot. *Son silence étonne et effraie* »? Voilà un garçon qui doit avoir l'effroi et l'étonnement bien faciles. Francis de Pressensé eut aussi ses angoisses; il est spécialiste en ce genre; mais elles étaient d'une espèce fort distinguée, comme il convient à un gentilhomme socialiste; il avait peur que la démocratie ne fût menacée d'une nouvelle « guillotine sèche », semblable à celle qui avait fait tant de mal aux démocrates vertueux durant les scandales de Panama<sup>33</sup>. Quand il vit que le public acceptait facilement la complicité du gouvernement et d'une association philanthropique transformée en association criminelle, il lança ses foudres vengeresses sur les protestataires. Parmi les plus drôles de ces protestataires, je signale un pasteur politicien de Saint-Étienne, nommé L. Comte. Il écrivait, dans cette langue extraordinaire que parlent les membres de la Ligue des droits de l'homme : « J'espérais que l'Affaire nous aurait guéris définitivement de la malaria morale dont nous souffrons et qu'elle aurait nettoyé la conscience républicaine du virus clérical dont elle était imprégnée. Il n'en était rien. Nous sommes plus cléricaux que jamais.<sup>34</sup> » En conséquence, cet homme austère demeurait dans la Ligue! Logique protestante et bourgeoise! On ne sait jamais si la Ligue ne pourra pas rendre de petits services aux excellents ministres du Saint Évangile.

---

32. La province n'est pas, en effet, aussi habituée que Paris à l'indulgence pour les ruses et les brigandages pacifiques.

33. *Cahiers de la quinzaine*, 9<sup>e</sup> de la VI<sup>e</sup> série, p. 9. F. de Pressensé était, au temps du Panama, le principal commis de Hébrard; on sait que celui-ci fut l'un des principaux bénéficiaires du pillage panamiste; cela ne l'a pas déconsidéré auprès des austères huguenots; *Le Temps* continue à être l'oracle de la démocratie raisonnable et des ministres du Saint Évangile.

34. *Ibid.*, loc. cit., p. 43.

J'ai insisté un peu longuement sur ces incidents grotesques, parce qu'ils me semblent propres à caractériser la pensée morale des gens qui ont la prétention de nous diriger. Il est désormais acquis que les associations politico-criminelles, qui fonctionnent par la ruse, ont une place reconnue dans une démocratie parvenue à sa maturité. P. de Rousiers croit que l'Amérique arrivera un jour à se guérir des maux qui résultent des manœuvres coupables de ses politiciens. Ostrogorski, après avoir fait une longue et minutieuse enquête sur « la démocratie et l'organisation des partis politiques », croit avoir trouvé des solutions qui permettraient de débarrasser les États modernes de l'exploitation que les partis exercent sur eux. Ce sont là des vœux platoniques ; aucune expérience historique ne permet de supposer que l'on puisse faire fonctionner une démocratie, dans un pays capitaliste, sans les abus criminels que l'on constate aujourd'hui partout. Lorsque Rousseau demandait que la démocratie ne supportât dans son sein aucune association particulière, il raisonnait d'après la connaissance qu'il avait des républiques du Moyen-Âge ; il savait mieux que ses contemporains cette histoire et était frappé du rôle énorme qu'avaient joué alors les associations politico-criminelles ; il constatait l'impossibilité de concilier la *raison* dans une démocratie avec l'existence de telles forces ; mais l'expérience devait nous apprendre qu'il n'y a pas de moyen de les faire disparaître<sup>35</sup>.

### III

Les explications suivantes vont nous permettre de comprendre les idées que se forment les démocrates éclairés et les *braves gens* sur le rôle des syndicats ouvriers.

On a très souvent félicité Waldeck-Rousseau d'avoir fait voter, en 1884, la loi sur les syndicats. Pour se rendre compte de ce qu'on attendait de cette loi, il faut se représenter quelle était la situation de la France à cette époque : de grands embarras financiers avaient conduit le gouvernement à signer avec des compagnies de chemin de fer des conventions que les radicaux avaient dénoncées comme étant des actes de brigandage ; la politique coloniale donnait lieu aux plus vives attaques et était foncièrement impopulaire<sup>36</sup> ; le mécontentement qui devait se traduire, quelques années plus tard, sous

---

35. Rousseau, posant la question d'une manière abstraite, a paru condamner toute sorte d'association et nos gouvernements se sont appuyés longtemps sur son autorité pour soumettre toute association à l'arbitraire.

36. Dans sa *Morale* publiée en 1883, Y. Guyot s'élève avec violence contre cette politique : « Malgré les expériences désastreuses [de deux siècles], nous prenons la Tunisie, nous sommes sur le point d'aller en Égypte, nous partons pour le Tonkin, nous rêvons la conquête de l'Afrique centrale » (p. 339).

la forme du boulangisme, était déjà très marqué; et les élections de 1885 faillirent donner la majorité aux conservateurs.

Waldeck-Rousseau, sans être un très profond voyant, était assez perspicace pour comprendre le danger qui pouvait menacer la république opportuniste et assez cynique pour chercher des moyens de défense dans une organisation politico-criminelle capable de mater les conservateurs.

Au temps de l'Empire, le gouvernement avait cherché à diriger les sociétés de secours mutuels, de manière à être le maître des employés et d'une partie des artisans; plus tard, il avait cru possible de trouver dans les associations ouvrières une arme capable de ruiner l'autorité du parti libéral sur le peuple et d'effrayer les classes riches qui lui faisaient une opposition acharnée depuis 1863. Waldeck-Rousseau s'inspirait de ces exemples et espérait organiser parmi les ouvriers une hiérarchie placée sous la direction de la police<sup>37</sup>.

Dans une circulaire du 25 août 1884, Waldeck-Rousseau expliquait aux préfets qu'ils ne devaient pas s'enfermer dans la fonction trop modeste de gens chargés de faire respecter la loi; ils devaient stimuler l'esprit d'association, «aplanir sur sa route les difficultés qui ne sauraient manquer de naître de l'inexpérience et du défaut d'habitude de cette liberté»; leur rôle serait d'autant plus utile et plus grand qu'ils seraient parvenus à inspirer davantage confiance aux ouvriers; le ministre leur recommandait, en termes diplomatiques, de prendre la direction morale du mouvement syndical<sup>38</sup>: «Bien que l'administration ne tienne de la loi du 21 mars [1884] aucun rôle obligatoire dans la poursuite de [la solution des grands problèmes économiques et sociaux], il n'est pas admissible qu'elle y demeure indifférente et je pense que c'est un *devoir pour elle d'y participer* en mettant à la disposition de tous les intéressés ses services et son dévouement.» Il faudra agir avec beaucoup de prudence pour ne «pas exciter des méfiances», montrer à ces associations ouvrières à quel point le gouvernement s'intéresse à leur développement, les diriger «quand il s'agira pour elles d'entrer dans la voie des applications». Les préfets devaient se préparer «à ce rôle de conseiller et de *collaborateur dévoué* par l'étude approfondie de la législation et des organismes similaires existant en France et à l'étranger».

En 1884, le gouvernement ne prévoyait nullement que les syndicats pussent participer à une grande agitation révolutionnaire et la circulaire parlait avec une certaine ironie du «péril hypothétique d'une fédération

37. J'ai signalé cela dans *l'Ère nouvelle*, mars 1894, p. 339.

38. D'après le député socialiste Marius Devèze, le préfet du Gard a pris cette direction du mouvement syndical sous le ministère Combes. (*Études socialistes*, p. 323.) – Je trouve dans la *France du Sud-Ouest* (25 janvier 1904) une note annonçant que le préfet de la Manche, délégué par le gouvernement, le sous-préfet, le maire et la municipalité ont inauguré officiellement la Bourse du travail de Cherbourg.

antisociale de tous les travailleurs». Aujourd'hui on serait assez tenté de sourire de la naïveté d'un homme qu'on nous a si souvent présenté comme le *roi des malins*; mais pour se rendre compte de ses illusions, il faut se reporter à ce qu'écrivaient les démocrates à cette époque. En 1887, dans la préface à la troisième édition du *Sublime*, Denis Poulot, industriel expérimenté, ancien maire du XI<sup>e</sup> arrondissement et gambettiste, disait que les syndicats tueraient les grèves; il croyait que les révolutionnaires étaient sans influence sérieuse sur les ouvriers organisés et voyait dans l'école primaire un moyen certain de faire disparaître le socialisme; comme presque tous les opportunistes de ce temps, il était beaucoup plus préoccupé des *noirs* que des *rouges*. Yves Guyot lui-même ne semble pas avoir été beaucoup plus perspicace que Waldeck-Rousseau; car, dans sa *Morale* (1883), il regarde le collectivisme comme étant seulement un mot; il dénonce la législation existante qui «a pour but d'empêcher les ouvriers de s'organiser pour vendre leur travail au plus haut prix possible, pour débattre leurs intérêts», et il s'attend à ce que les syndicats aboutiront «à organiser la vente du travail en gros». Les curés sont très violemment attaqués par lui et la famille Chagot est dénoncée parce qu'elle force les mineurs de Montceau à aller à la messe<sup>39</sup>. Tout le monde comptait alors sur l'organisation ouvrière pour détruire l'autorité du parti clérical.

Si Waldeck-Rousseau avait eu l'esprit de prévision un peu développé, il aurait surtout aperçu le parti que les conservateurs ont essayé de tirer de la loi sur les syndicats en vue de restaurer dans les campagnes la *paix sociale* sous leur direction. Il y a quelques années on a dénoncé le péril que faisait courir à la république la formation d'un parti agrarien<sup>40</sup>; le résultat n'a pas répondu aux espérances des promoteurs des syndicats agricoles, mais il aurait pu être sérieux; pas un instant Waldeck-Rousseau ne s'en est douté; sa circulaire ne laisse même pas voir qu'il ait soupçonné les services matériels que les nouvelles associations devaient rendre à l'agriculture<sup>41</sup>. S'il avait eu l'idée de ce qui pouvait se passer, il aurait pris des précautions dans la rédaction de la loi; il est certain que ni la loi, ni la commission ne comprirent l'importance du mot «agricole», qui fut introduit, par voie d'amendement, à la demande d'Oudet, sénateur du Doubs<sup>42</sup>.

39. Y. GUYOT, *La Morale*, p. 122, p. 148, pp. 183-184, p. 293 et p. 320.

40. DE ROCQUIGNY, *Les syndicats agricoles et leur œuvre*, p. 42, pp. 391-394.

41. Cela est d'autant plus remarquable que les syndicats sont représentés dans la circulaire comme pouvant aider l'industrie française à lutter contre la concurrence étrangère.

42. On crut qu'il s'agissait de permettre aux ouvriers ruraux de se syndiquer; Tolain déclara, au nom de la commission, qu'il n'avait jamais songé à les exclure du bénéfice de la nouvelle loi. (DE ROCQUIGNY, *op. cit.*, p. 10.) En général les syndicats agricoles ont servi d'agences commerciales aux chefs de culture.

Des associations ouvrières dirigées par des démocrates, usant de ruses, de menaces et parfois aussi quelque peu de violence, pouvaient rendre les plus grands services au gouvernement dans sa lutte contre les conservateurs alors si menaçants. Les personnes qui ont récemment transformé Waldeck-Rousseau en Père de la Patrie, ne manqueront pas de se récrier contre une interprétation aussi peu respectueuse de sa politique ; mais cette interprétation ne semblera nullement invraisemblable aux gens qui ont gardé le souvenir du cynisme avec lequel gouvernait alors celui qu'on nous représente aujourd'hui comme un *grand libéral* : on avait l'impression que la France était à la veille de connaître un régime rappelant les folies, la luxure et la brutalité des césars. D'ailleurs, lorsque des circonstances imprévues ramenèrent Waldeck-Rousseau au pouvoir, il s'empessa de reprendre son ancienne politique et chercha à utiliser les syndicats contre ses adversaires.

On ne pouvait plus essayer, en 1899, de placer les associations ouvrières sous la direction des préfets, comme l'avait prévu la circulaire de 1884 ; mais il y avait d'autres moyens à employer et, en appelant Millerand au ministère, Waldeck-Rousseau crut avoir fait un coup de maître. Puisque Millerand avait su s'imposer comme chef aux socialistes jusque-là divisés en groupes irréconciliables, ne pouvait-il pas devenir le *courtier* qui ferait manœuvrer discrètement les syndicats en agissant sur leurs chefs ? On mit en œuvre tous les moyens de séduction pour assagir les ouvriers et les amener à avoir confiance dans les agents supérieurs du Gouvernement de défense républicaine.

On ne peut faire autrement que de penser à la politique que Napoléon entendait suivre en signant le Concordat ; il avait reconnu qu'il ne lui serait pas possible d'agir directement sur l'Église, comme un Henri VIII. « Faute de cette voie, dit Taine, il en prend une autre qui conduit au même but... Il ne veut pas altérer la croyance de ses peuples ; il respecte les choses spirituelles et veut *les dominer sans les toucher*, sans s'en mêler ; il veut les faire cadrer à sa politique, mais par l'influence des choses temporelles <sup>43</sup>. » De même, Millerand fut chargé d'assurer aux ouvriers qu'on ne toucherait pas à leurs convictions socialistes ; on se contenterait de dominer les syndicats et de les faire cadrer à la politique du gouvernement.

Napoléon avait dit : « Vous verrez quel parti je saurai tirer des prêtres <sup>44</sup>. » Millerand fut chargé de donner aux chefs des syndicats toutes sortes de satisfactions d'amour-propre <sup>45</sup>, tandis que les préfets avaient pour mission

43. TAINÉ, *Le Régime moderne*, tome II, p. 10.

44. Id., *loc. cit.*, p. 11.

45. C'est ce que remarque très judicieusement M<sup>me</sup> Georges Renard dans un compte rendu d'une fête ouvrière donnée par Millerand. (L. de SEILHAC, *le Monde socialiste*, p. 308.)

d'amener les patrons à accorder des avantages matériels aux travailleurs; on comptait qu'une politique si napoléonienne devait donner des résultats aussi considérables que celle que l'on suivait avec l'Église. Le directeur des Cultes, Dumay, était parvenu à créer un épiscopat docile, formé de gens que les catholiques ardents nommaient, avec mépris, des *préfets violets*; en mettant dans les bureaux du ministère un chef de service ayant de l'habileté<sup>46</sup>, ne pouvait-on pas espérer former des *préfets rouges*? Tout cela était assez bien raisonné et correspondait parfaitement au genre de talent de Waldeck-Rousseau, qui fut, toute sa vie, grand partisan du Concordat et aimait à négocier avec Rome; il ne lui déplaisait pas de négocier avec les *rouges*; rien que l'originalité de l'entreprise aurait suffi pour séduire son esprit amoureux de subtilités.

Dans un discours du 1<sup>er</sup> décembre 1905, Marcel Sembat, qui avait été particulièrement bien placé pour savoir comment les choses s'étaient passées au temps de Millerand, a raconté quelques anecdotes qui ont fort stupéfié la Chambre. Il lui a appris que le gouvernement, pour être désagréable aux conseillers municipaux nationalistes de Paris et réduire leur influence sur la Bourse du travail, avait demandé «aux syndicats de faire auprès de lui des démarches devant justifier» la réorganisation de l'administration de cet établissement. On avait été quelque peu scandalisé d'avoir vu, le jour de l'inauguration du monument de Dalou sur la place de la Nation, défiler des drapeaux rouges devant les tribunes officielles; nous savons maintenant que cela avait été le résultat de négociations; le préfet de police hésitait beaucoup, mais Waldeck-Rousseau avait prescrit d'autoriser les insignes révolutionnaires. Il importe peu que le gouvernement ait nié toute relation avec les syndicats; un mensonge de plus ou de moins ne pouvait gêner un politicien de l'envergure de Waldeck-Rousseau.

La révélation de ces manœuvres nous montre que le ministère comptait sur les syndicats pour faire peur aux conservateurs; il devient dès lors facile de comprendre l'attitude qu'il a eue durant plusieurs grèves: d'une part Waldeck-Rousseau proclamait, avec une force extraordinaire, la nécessité d'accorder la protection de la force publique à un seul ouvrier qui voudrait travailler malgré les grévistes; et d'autre part il fermait, plus d'une fois, les yeux sur des violences; c'est qu'il avait besoin d'ennuyer et d'effrayer les

---

46. Millerand ne conserva point l'ancien directeur de l'Office du travail qui n'était sans doute pas assez souple pour la politique nouvelle. Il me semble bien établi qu'on fit alors au ministère un grand travail d'enquête morale sur les militants des syndicats, en vue, évidemment, de savoir quels moyens on pourrait employer pour les conseiller. Ch. Guieysse a révélé cela dans les *Pages libres* du 10 décembre 1904; les protestations du ministère et celles de Millerand ne paraissent pas sérieuses. (*Voix du peuple*, 18, 25 décembre 1904, 1<sup>er</sup> janvier 1905, 25 juin, 27 août.)



progressistes<sup>47</sup> et qu'il entendait se réserver le droit d'intervenir, par la force, le jour où ses intérêts politiques lui commanderaient de faire disparaître tout désordre. Dans l'état précaire où était son autorité dans le pays, il ne croyait pouvoir gouverner qu'en faisant peur et en s'imposant comme un souverain arbitre des différends industriels<sup>48</sup>.

Transformer les syndicats en associations politico-criminelles servant d'auxiliaires au gouvernement démocratique, tel fut le plan de Waldeck-Rousseau depuis 1884; les syndicats devaient jouer un rôle analogue à celui que nous avons vu jouer aux Loges : celles-ci servant à faire l'espionnage des fonctionnaires, ceux-là étant destinés à menacer les intérêts des patrons peu favorables à l'administration; les francs-maçons étant récompensés par des décorations et des faveurs accordées à leurs amis; les ouvriers étant autorisés à arracher à leurs patrons des suppléments de salaire. Cette politique était simple et ne coûtait pas cher.

Pour que ce système puisse fonctionner convenablement, il faut qu'il y ait une certaine modération dans la conduite des ouvriers; non seulement la violence doit rester discrète, mais encore les demandes ne doivent pas dépasser certaines limites. Il faut appliquer ici les mêmes principes que pour les pots-de-vin touchés par les politiciens : ceux-ci sont approuvés par tout le monde quand ils savent limiter leurs exigences. Les gens qui sont dans les affaires savent qu'il y a tout un art du pot-de-vin; certains courtiers ont acquis une habileté toute particulière pour l'appréciation des remises à offrir aux hauts fonctionnaires ou aux députés qui peuvent faire aboutir une convention<sup>49</sup>. Si les financiers sont, presque toujours, obligés d'avoir recours aux bons offices de spécialistes, à plus forte raison des ouvriers, nullement habitués aux usages du monde, doivent-ils avoir besoin d'intermédiaires pour fixer la somme qu'ils peuvent exiger de leurs patrons sans excéder des limites raisonnables.

Nous sommes ainsi amenés à considérer l'arbitrage sous un jour tout nouveau et à le comprendre d'une manière vraiment scientifique, puisque, au lieu de nous laisser duper par les abstractions, nous l'expliquerons au moyen des idées dominantes de la société bourgeoise, qui l'a inventé et qui veut l'imposer aux travailleurs. Il serait évidemment absurde d'entrer chez un charcutier et de le sommer de vendre un jambon à un prix inférieur

---

47. On peut se demander si Waldeck-Rousseau n'a pas dépassé la mesure et ainsi lancé le gouvernement dans une voie bien différente de celle qu'il désirait lui faire prendre; il me semble que la loi sur les associations n'eût pas été votée sans la peur, mais il est certain que la rédaction en a été beaucoup plus anticléricale que n'eût voulu son promoteur.

48. Dans un discours du 21 juin 1907, Charles Benoist s'est plaint de ce que l'affaire Dreyfus eût jeté du discrédit sur la *raison d'État* et conduit le gouvernement à faire appel aux éléments de désordre pour faire de l'ordre.

49. Je suppose que personne n'ignore qu'aucune affaire importante ne se traite sans pot-de-vin.

au prix marqué, en réclamant un arbitrage; mais il n'est pas absurde de promettre à un groupe de patrons les avantages que peut leur procurer la fixité des salaires durant quelques années et de demander à des *spécialistes* quelles gratifications mérite cette garantie; cette gratification peut être considérable, si on peut espérer un bon courant d'affaires durant cette période. Au lieu de verser un pot-de-vin à un homme influent, les patrons donnent une augmentation de salaire à leurs ouvriers; à leur point de vue, il n'y a nulle différence. Quant au gouvernement, il devient le bienfaiteur du peuple et il espère avoir de bonnes élections; c'est là son profit particulier; les avantages électoraux, qui résultent pour le politicien d'une conciliation bien réussie, valent mieux pour lui qu'un excellent pot-de-vin.

On comprend maintenant pourquoi tous les politiciens ont une admiration si grande pour l'arbitrage; c'est qu'ils ne comprennent aucune affaire sans pot-de-vin. Beaucoup de nos hommes politiques sont avocats; les clients tiennent largement compte de leur influence parlementaire quand ils leur confient des causes; c'est ainsi qu'un ancien ministre de la Justice est toujours sûr d'avoir des procès rémunérateurs, alors même qu'il a peu de talent, parce qu'il a des moyens d'agir sur les magistrats dont il connaît très bien les défauts et qu'il peut perdre. Les grands avocats politiques sont recherchés par les financiers qui ont de graves difficultés à vaincre devant les tribunaux, qui sont habitués à pratiquer de larges pots-de-vin et qui, en conséquence, payent très royalement. Le monde des patrons apparaît donc à nos gouvernants comme un monde d'aventuriers, de joueurs et d'écumeurs de Bourse; ils estiment que cette classe riche et criminelle doit s'attendre à subir, de temps à autre, les exigences d'autres groupes sociaux; il leur semble que l'idéal de la société capitaliste, telle qu'ils l'aperçoivent, devrait être un *arrangement des appétits sous les auspices des avocats politiques*<sup>50</sup>.

Les catholiques ne seraient pas fâchés, maintenant qu'ils sont dans l'opposition, de trouver des appuis dans les classes ouvrières; il n'est flatteries qu'ils n'adressent aux travailleurs pour les convaincre qu'ils auraient tout avantage à abandonner les socialistes. Ils voudraient bien organiser, eux aussi,

---

50. J'emprunte à un roman célèbre de Léon Daudet quelques traits de l'avocat Méderbe: « Celui-ci était un personnage bizarre, grand, mince, au corps assez élégant, surmonté d'une tête de poisson mort, avec des yeux verts impénétrables, des cheveux collés et plats et, dans tout son individu, quelque chose de glacé, de rigide... Il avait choisi la profession d'avocat, comme propre à satisfaire ses besoins d'argent et ceux de sa femme... Il plaidait surtout les affaires financières, pour leur gros profit et les secrets qu'elles lui livraient, et on les lui confiait en prévision de ses relations demi-politiques, demi-judiciaires, qui lui assuraient toujours gain de cause. Il réclamait des honoraires fabuleux. *Ce qu'on lui payait, c'était l'acquiescement sûr.* Cet homme disposait donc d'un énorme pouvoir... Il donnait l'impression d'un bandit armé pour la vie sociale, sûr de l'impunité. » (*Les Morticoles*, pp. 287-288.) Il est évident que beaucoup de ces traits sont empruntés à celui que les socialistes ont si souvent appelé l'avocat d'Eiffel, avant d'en faire le demi-dieu de la Défense républicaine.

des syndicats politico-criminels, comme Waldeck-Rousseau avait espéré en organiser il y a une vingtaine d'années; mais les résultats obtenus par eux jusqu'ici sont plutôt médiocres. Leur but serait de sauver l'Église, et ils pensent que les capitalistes bien-pensants pourraient faire le sacrifice d'une partie de leurs profits pour donner à des syndicats chrétiens les satisfactions qui seraient nécessaires pour assurer le succès de cette politique religieuse. Dernièrement, un catholique instruit, qui s'occupe fort de questions sociales, me disait que les ouvriers seraient bien obligés, dans peu d'années, de reconnaître que leurs préjugés contre l'Église ne sont pas fondés. Je crois qu'il s'illusionne tout autant que se trompait Waldeck-Rousseau, en 1884, quand il regardait comme ridicule l'idée d'une fédération révolutionnaire des syndicats; mais l'intérêt matériel de l'Église aveugle tellement les catholiques qu'ils sont capables de toutes les niaiseries.

Les catholiques sociaux ont une manière de se représenter l'économie qui les rapproche beaucoup de nos vils politiciens. Le monde clérical a grand-peine, en effet, à s'imaginer que les choses puissent marcher autrement que par la grâce, le favoritisme et les pots-de-vin.

J'ai souvent entendu dire à des avocats que le prêtre ne parvient pas à comprendre que certains faits, que le Code ne punit point, sont cependant des scélératesses; et par le notaire d'un évêque que si la clientèle des couvents est excellente, elle est aussi fort dangereuse, parce que ceux-ci sollicitent fréquemment la rédaction d'actes frauduleux. Beaucoup de personnes, en voyant les congrégations religieuses élever, il y a une quinzaine d'années, tant de monuments fastueux, se demandèrent si un vent de folie ne passait point sur l'Église; ils ignoraient que ces constructions permettaient à une foule de gens pieux et coquins de vivre aux dépens des trésors cléricaux. On a souvent signalé l'imprudence commise par les congrégations qui s'obstinaient à poursuivre des procès longs et coûteux contre le Trésor public; cette tactique permettait aux radicaux d'entretenir contre les moines une vive agitation, en dénonçant l'avarice de gens qui se disent voués à la pauvreté; mais ces procès faisaient très bien les affaires d'une armée de chicaneaux pieux. Je ne crois pas exagérer en disant que plus d'un tiers de la fortune ecclésiastique a été dilapidé au profit de vampires.

Dans le monde catholique règne donc une improbité générale, qui conduit les dévots à supposer que les relations économiques dépendent principalement des caprices des gens qui tiennent la caisse. Tout homme qui a profité d'une bonne aubaine – et pour eux tout profit capitaliste est une bonne aubaine<sup>51</sup> – doit en faire profiter les personnes qui ont droit à

---

51. Je ne crois pas qu'il y ait gens moins capables de comprendre l'économie de la production que les prêtres.

son affection ou à son estime : tout d'abord les curés<sup>52</sup> et ensuite les clients des curés. S'il ne respecte pas cette règle, il est une canaille, un franc-maçon ou un juif; il n'y a pas de violences qui ne soient permises contre un pareil suppôt de Satan. Quand donc on entend des prêtres tenir un langage révolutionnaire, il ne faut pas s'arrêter aux formes et croire que ces orateurs véhéments ont quelques sentiments socialistes; il faut seulement être certain que des capitalistes n'ont pas été assez généreux.

Ici encore l'arbitrage va s'imposer; il faudra faire appel aux hommes ayant une grande expérience de la vie, pour savoir quels sacrifices doivent être consentis par les riches en faveur des pauvres clients de l'Église.

#### IV

L'étude que nous venons de faire ne nous a pas conduits à penser que les théoriciens de la paix sociale soient sur une voie qui puisse conduire à une morale digne d'être admise; nous allons maintenant procéder à une contre-épreuve et nous demander si la violence prolétarienne ne serait pas susceptible de produire les effets que l'on demanderait en vain aux tactiques de douceur.

Il faut observer, tout d'abord, que les philosophes modernes semblent d'accord pour demander que la morale de l'avenir présente le caractère du sublime, ce qui la séparerait de la petite morale catholique, qui est assez plate. Le grand reproche que l'on adresse aux théologiens est d'avoir fait la part trop large à la notion de probabilisme; rien ne paraît plus absurde (pour ne pas dire plus scandaleux) aux philosophes contemporains que de compter les opinions qui ont été émises pour ou contre une maxime, en vue de savoir si nous devons y conformer notre conduite.

Le professeur Durkheim disait dernièrement à la Société française de philosophie (11 février 1906) qu'on ne saurait supprimer le *sacré* dans le *moral* et que ce qui caractérise le sacré est d'être incommensurable avec les autres valeurs humaines; il reconnaissait que ses recherches sociologiques l'amenaient à des conclusions très voisines de celles de Kant; il affirmait que les morales utilitaires avaient méconnu le problème du devoir et de l'obligation. Je ne veux pas ici discuter ces thèses; je les cite seulement pour montrer à quel point le caractère du sublime s'impose aux auteurs qui, par la nature de leurs travaux, sembleraient les moins disposés à l'accepter.

---

52. En Turquie, lorsqu'un haut dignitaire du palais a reçu un pot-de-vin, le sultan exige que l'argent lui soit remis et il rend ensuite à son employé une partie de la somme; la fraction rendue varie suivant que le souverain est, plus ou moins, de bonne humeur. La morale du sultan est aussi celle des catholiques sociaux.

Aucun écrivain n'a exprimé, avec plus de force que Proudhon, les principes de cette morale que les temps modernes ont vainement cherché à réaliser : « Sentir et affirmer la dignité humaine, dit-il, d'abord dans tout ce qui nous est propre, puis dans la personne du prochain, et cela sans retour d'égoïsme, comme sans considération aucune de divinité ou de communauté : voilà le *droit*. Être prêt en toutes circonstances à prendre avec énergie, et au besoin contre soi-même la défense de cette dignité : voilà la *Justice*<sup>53</sup>. » Clemenceau, qui ne pratique sans doute guère cette morale pour son usage personnel, exprimait la même pensée quand il écrivait : « Sans la dignité de la personne humaine, sans l'indépendance, la liberté, le droit, la vie n'est qu'un état bestial qui ne vaut pas la peine d'être conservé. » (*L'Aurore*, 12 mai 1905.)

On a fait à Proudhon un très juste reproche, le même d'ailleurs que celui qu'on a fait à beaucoup de très grands moralistes ; on lui a dit que ses maximes étaient admirables, mais qu'elles étaient destinées à demeurer impuissantes. L'expérience nous a, en effet, prouvé malheureusement que les enseignements, que les historiens des idées nomment des enseignements très élevés, restent d'ordinaire sans efficacité. Cela avait été évident pour les stoïciens ; cela n'a pas été moins remarquable pour le kantisme ; et il ne semble pas que l'influence pratique de Proudhon ait été bien sensible. Pour que l'homme fasse abstraction des tendances contre lesquelles s'élève la morale, il faut qu'il existe chez lui quelque ressort puissant, que la *conviction* domine toute la conscience et agisse avant que les calculs de la réflexion aient eu le temps de se présenter à l'esprit.

On peut même dire que tous les beaux raisonnements par lesquels les auteurs croient pouvoir déterminer l'homme à agir moralement seraient plutôt capables de l'entraîner sur la pente du probabilisme ; dès que nous raisonnons sur un acte à accomplir, nous sommes amenés à nous demander s'il n'y aurait pas quelque moyen propre à nous permettre d'échapper aux obligations strictes du devoir. A. Comte supposait que la nature humaine changerait dans l'avenir et que les organes cérébraux qui engendrent l'altruisme (?) l'emporteraient sur ceux qui produisent l'égoïsme ; c'est que probablement il se rendait compte de ce fait que la décision morale est instantanée et sort des profondeurs de l'homme comme un instinct.

Proudhon en est réduit, comme Kant, à faire parfois appel à une scolastique pour expliquer le paradoxe de la loi morale : « Sentir son être dans les autres, au point de sacrifier à ce sentiment tout autre intérêt, d'exiger pour autrui le même respect que pour soi-même et de s'irriter contre l'indigne qui souffre qu'on lui manque, comme si le soin de sa dignité ne le regardait pas seul, une telle faculté semble, au premier abord, étrange... Tout homme

---

53. PROUDHON, *De la Justice dans la Révolution et dans l'Église*, tome I, p. 216.

tend à déterminer et à faire prévaloir son essence, qui est sa dignité même. Il en résulte que l'essence étant identique et une pour tous les hommes, chacun de nous se sent tout à la fois comme personne et comme espèce; que l'injure commise est ressentie par les tiers et par l'offenseur lui-même comme par l'offensé, qu'en conséquence la protestation est commune, ce qui est précisément la Justice<sup>54</sup>.»

Les morales religieuses prétendent posséder ce ressort qui manquerait aux morales laïques<sup>55</sup>; mais il faut faire ici une distinction si l'on veut éviter une erreur dans laquelle sont tombés beaucoup d'auteurs. La masse des chrétiens ne suit pas la vraie morale chrétienne, celle que le philosophe regarde comme vraiment spéciale à leur religion; les gens du monde, qui font profession de catholicisme, sont surtout préoccupés de probabilisme, de rites mécaniques et de procédés plus ou moins apparentés à la magie qui sont propres à assurer leur bonheur présent et futur en dépit de leurs fautes<sup>56</sup>.

Le christianisme *théorique* n'a jamais été une religion appropriée aux gens du monde; les docteurs de la vie spirituelle ont toujours raisonné sur des personnes qui peuvent se soustraire aux conditions de la vie commune. «Quand le concile de Gangres, en 325, dit Renan, aura déclaré que les maximes de l'Évangile sur la pauvreté, sur le renoncement à la famille, sur la virginité, ne sont pas à l'adresse des simples fidèles, les parfaits se créeront des lieux à part, où la vie évangélique, trop haute pour le commun des hommes, puisse être pratiquée sans atténuation.» Il observe encore fort bien que «le monastère va suppléer au martyre pour que les conseils de Jésus soient appliqués quelque part<sup>57</sup>»; mais il ne pousse pas assez loin ce rapprochement: la vie des grands solitaires sera une lutte matérielle contre les puissances infernales qui les poursuivront jusque dans le désert<sup>58</sup> et cette lutte continuera celle que les martyrs avaient soutenue contre leurs persécuteurs.

Ces faits nous mettent sur la voie qui nous conduit à l'intelligence des hautes convictions morales; celles-ci ne dépendent point des raisonnements

---

54. PROUDHON, *loc. cit.*, pp. 216-217.

55. Proudhon estime que ce défaut existe pour l'Antiquité païenne: «Pendant quelques siècles, les sociétés formées par le polythéisme eurent des mœurs; elles n'eurent jamais de morale. En l'absence d'une morale solidement établie en principes, les mœurs finirent par disparaître.» (*Loc. cit.*, p. 173).

56. Henri Heine prétend que le catholicisme d'une épouse est chose très salutaire pour le mari parce que la femme ne reste pas sous le poids de ses fautes; après la confession, elle se met «de nouveau à gazouiller et à rire». De plus, elle n'est pas exposée à raconter sa faute. (*L'Allemagne*, 2<sup>e</sup> édition, tome II, p. 322.)

57. RENAN, *Marc-Aurèle*, p. 558.

58. Les saints du catholicisme ne luttent pas contre des abstractions mais souvent contre des apparitions se présentant avec tous les caractères de la réalité. Luther, lui aussi, eut à se battre contre le diable, sur lequel il jeta son encrier.

ou d'une éducation de la volonté individuelle ; elles dépendent d'un état de guerre auquel les hommes acceptent de participer et qui se traduit en mythes précis. Dans les pays catholiques, les moines soutiennent le combat contre le prince du mal qui triomphe dans le monde et voudrait les soumettre à ses volontés ; dans les pays protestants, de petites sectes exaltées jouent le rôle des monastères<sup>59</sup>. Ce sont ces champs de bataille qui permettent à la morale chrétienne de se maintenir, avec ce caractère de sublime qui fascine tant d'âmes encore aujourd'hui, et lui donne assez de lustre pour entraîner dans la société quelques pâles imitations.

Lorsque l'on considère un état moins accentué de la morale chrétienne, on est encore frappé de voir à quel point elle dépend des luttes. Le Play, qui était un excellent catholique, a souvent opposé (au grand scandale de ses coreligionnaires) la solidité des convictions religieuses qu'il rencontrait dans les pays à religions mélangées à l'esprit de mollesse qui règne dans les pays exclusivement soumis à l'influence de Rome. Chez les peuples protestants, il y a d'autant plus d'ardeur morale que l'Église établie est plus fortement battue en brèche par des sectes dissidentes. Nous voyons ainsi que la conviction se fonde sur la concurrence de communions, dont chacune se considère comme étant l'armée de la vérité ayant à combattre les armées du mal. Dans de telles conditions, il est possible de trouver du sublime ; mais quand les luttes religieuses sont très atténuées, le probabilisme, les rites mécaniques et les procédés d'allure magique tiennent la première place.

Nous pouvons relever des phénomènes tout semblables dans l'histoire des idées libérales modernes. Pendant longtemps, nos pères considérèrent d'un point de vue presque religieux la Déclaration des droits de l'homme qui nous semble aujourd'hui n'être qu'un recueil assez fade de formules abstraites, confuses et sans grande portée pratique. Cela tient à ce que des luttes formidables étaient engagées à propos des institutions qui se rattachaient à ce document : le parti clérical prétendait démontrer l'erreur fondamentale du libéralisme ; il organisait partout des sociétés de combat destinées à imposer sa direction au peuple et au gouvernement ; il se vantait de pouvoir bientôt écraser les défenseurs de la Révolution. À l'époque où Proudhon composait son livre sur la Justice, le conflit était loin d'être terminé ; aussi tout ce livre est-il écrit sur un ton belliqueux qui étonne le lecteur d'aujourd'hui : l'auteur parle comme s'il était un vétéran des guerres de la Liberté ; il veut prendre sa revanche contre les vainqueurs d'un jour qui menacent de supprimer toutes les acquisitions de la Révolution ; il annonce la grande révolte qui commence à poindre.

---

59. Id., *loc. cit.*, p. 627.

Proudhon espère que le duel sera prochain, que les deux partis donneront avec toutes leurs forces et qu'il y aura une bataille napoléonienne, écrasant définitivement l'adversaire. Il parle souvent la langue de l'épopée. Il ne s'aperçoit pas que ses raisonnements abstraits paraîtront faibles plus tard quand ses idées belliqueuses auront disparu. Il y a dans toute son âme un bouillonnement qui la détermine et qui donne à sa pensée un sens caché, fort éloigné du sens scolastique.

La fureur sauvage avec laquelle l'Église poursuivit le livre de Proudhon montre que dans le camp clérical on avait exactement la même conception que la sienne sur la nature et les conséquences du conflit.

Tant que le sublime s'imposait ainsi à l'esprit moderne, il paraissait possible de constituer une morale laïque et démocratique; mais de notre temps, une telle entreprise paraît plutôt comique; tout a changé depuis que les cléricaux ne semblent plus redoutables; il n'y a plus de convictions libérales depuis que les libéraux ne se sentent plus animés des passions guerrières d'autrefois. Aujourd'hui tout est devenu si confus que les curés prétendent être les meilleurs de tous les démocrates; ils ont adopté *La Marseillaise* pour leur hymne de parti; et si on les en priait un peu fort, ils illumineraient pour l'anniversaire du 10 août 1792. De part et d'autre, il n'y a plus de sublime; aussi la morale des uns et des autres est-elle d'une bassesse remarquable.

Kautsky a évidemment raison lorsqu'il affirme que de notre temps le relèvement des travailleurs a dépendu de leur esprit révolutionnaire: «C'est en vain, disait-il, à la fin d'une étude sur les réformes sociales et la révolution, qu'on cherche par des sermons moraux à inspirer à l'ouvrier anglais une conception plus élevée de la vie, le sentiment de plus nobles efforts. L'éthique du prolétaire découle de ses aspirations révolutionnaires; ce sont elles qui lui donnent le plus de force et d'élévation. C'est l'idée de la révolution qui a relevé le prolétariat de l'abaissement<sup>60</sup>.» Il est évident que, pour Kautsky, la morale est toujours subordonnée à l'idée du sublime.

Le point de vue socialiste est tout différent de celui que l'on trouve dans l'ancienne littérature démocratique: nos pères croyaient que l'homme est d'autant meilleur qu'il est plus rapproché de la nature et que l'homme du peuple est une espèce de sauvage; que par suite, on trouve d'autant plus de vertu qu'on descend davantage dans l'échelle sociale. Bien des fois, les démocrates ont fait observer, à l'appui de leur conception, que, durant les révolutions, les plus pauvres ont souvent donné les plus beaux exemples

---

60. K. KAUTSKY, *La révolution sociale*, trad. franç., pp. 123-124. — J'ai signalé ailleurs que la décadence de l'idée révolutionnaire chez d'anciens militants, qui deviennent *sages*, semble s'accompagner d'une décadence morale, que j'ai comparée à celle qu'on trouve généralement chez le prêtre qui perd sa foi. (*Insegnamenti sociali*, pp. 344-345.)



d'héroïsme ; ils expliquent cela en supposant que les héros obscurs étaient de véritables enfants de la nature. Je l'explique en disant que, ces hommes étant engagés dans une guerre qui devait se terminer par leur triomphe ou par leur esclavage, le sentiment du sublime devait naître tout naturellement des conditions de la lutte. Durant une révolution, les gens des hautes classes se présentent d'ordinaire sous un jour particulièrement défavorable ; c'est qu'appartenant à une armée en déroute ils ont des sentiments de vaincus, de suppliants ou de capitulards.

Dans les milieux ouvriers qui sont *raisonnables* au gré des professionnels de la sociologie, lorsque les conflits se réduisent à des contestations d'intérêts matériels, il ne peut y avoir rien de plus sublime que lorsque des syndicats agricoles discutent avec des marchands d'engrais au sujet des prix du guano.

On n'a jamais estimé que les discussions portant sur des prix soient de nature à exercer une influence moralisatrice sur les hommes ; l'expérience des marchés de bestiaux pourrait conduire à supposer que dans de telles occurrences les intéressés sont amenés à admirer plutôt la ruse que la bonne foi ; les *valeurs morales* des maquignons ne passent point pour être très relevées. Parmi les grandes choses accomplies par les syndicats agricoles, de Rocquigny rapporte qu'en 1896 « la municipalité de Marmande ayant voulu soumettre les bestiaux amenés sur le champ de foire à une *taxe jugée inique* par les éleveurs... les éleveurs se mirent en grève et cessèrent d'approvisionner le marché de Marmande, si bien que la municipalité se vit contrainte de céder<sup>61</sup> ». Voilà un procédé très pacifique et qui a pu donner des résultats avantageux pour les paysans ; mais il est évident que la moralité n'a rien à faire dans un tel débat.

Lorsque les hommes politiques interviennent, il y a, presque nécessairement même, un abaissement notable de la moralité, parce que ceux-ci ne font rien pour rien et n'agissent qu'à la condition que l'association favorisée se classe dans leur clientèle. Nous voilà bien loin du chemin du sublime, nous sommes sur celui qui conduit aux pratiques des sociétés politico-criminelles.

Suivant beaucoup de savantes personnes, on ne saurait trop admirer le passage de la violence à la ruse qui se manifeste dans les grèves actuelles de l'Angleterre. Les trade-unions tiennent beaucoup à se faire reconnaître le droit d'employer la menace enveloppée de formules diplomatiques : elles désirent ne pas être inquiétées quand elles font circuler autour des usines des délégués chargés de faire entendre aux ouvriers qui veulent travailler, qu'ils auraient grand intérêt à suivre les *indications* des trade-unions ; elles *consentent* à exprimer leurs *désirs* sous une forme qui sera parfaitement claire

---

61. DE ROCQUIGNY, *op. cit.*, pp. 379-380. Je serais curieux de savoir en quoi une taxe peut être inique ; mystère et *Musée social* ! Les *braves gens* parlent une langue spéciale.

pour l'auditeur, mais qui pourra être présentée au tribunal comme étant un sermon solidariiste. J'avoue ne pas comprendre ce qu'il y a de si admirable dans cette tactique digne d'Escobar. Les catholiques ont souvent employé jadis des procédés d'intimidation analogues contre les libéraux; aussi, je comprends fort bien pourquoi tant de *braves gens* admirent les trade-unions, mais je trouve la morale des *braves gens* fort peu admirable.

Il est vrai qu'en Angleterre la violence est dépourvue, depuis longtemps, de tout caractère révolutionnaire. Que des avantages corporatifs soient poursuivis à coups de poing ou par la ruse, il n'y a pas une très grande différence à établir entre les deux méthodes; cependant, la tactique pacifique des trade-unions dénote une hypocrisie qu'il vaudrait mieux laisser aux *braves gens*. Dans les pays où existe la notion de la grève générale, les coups échangés durant les grèves entre ouvriers et représentants de la bourgeoisie ont une tout autre portée; leurs conséquences sont lointaines et elles peuvent engendrer du sublime.

Je crois que c'est à ces considérations relatives au sublime qu'il faut avoir recours pour comprendre, au moins en partie, les répugnances que provoqua la doctrine de Bernstein dans la social-démocratie allemande. L'Allemand a été nourri du sublime à un degré extraordinaire: d'abord par la littérature qui se rattache aux guerres de l'Indépendance<sup>62</sup>, puis par le rajeunissement du goût pour les anciens chants nationaux qui suivit ces guerres, enfin par une philosophie qui se proposait des fins placées très loin des préoccupations vulgaires. Il faut bien reconnaître aussi que la victoire de 1871 n'a pas peu contribué à donner aux Allemands de toute classe un sentiment de confiance en leurs forces qu'on ne trouve pas au même degré chez nous à l'heure actuelle: que l'on compare, par exemple, le parti catholique allemand aux poules mouillées qui forment en France la clientèle de l'Église! Nos cléricaux ne songent qu'à s'humilier devant leurs adversaires et sont heureux pourvu qu'il y ait beaucoup de soirées durant l'hiver; ils n'ont aucun souvenir des services qui leur sont rendus<sup>63</sup>.

Le parti socialiste allemand tira une force particulière de l'idée catastrophique que ses propagandistes répandaient partout et qui fut prise très au sérieux tant que les persécutions bismarckiennes maintinrent un esprit

---

62. Renan a même écrit: «La guerre de 1813 à 1815 est la seule de notre siècle qui aît eu quelque chose d'épique et d'élevé... [elle] correspondît à un mouvement d'idées et eut une vraie signification intellectuelle. Un homme qui prit part à cette lutte grandiose me racontait que, réveillé par la canonnade dès la première nuit qu'il passa parmi les corps francs réunis en Silésie, il crut assister à un immense service divin.» (*Essais de morale et de critique*, p. 116.) Se rappeler l'ode de Manzoni intitulée: «Mars 1821» et dédiée à «la mémoire illustre de Théodore Koerner, poète et soldat de l'indépendance germanique, mort sur le champ de bataille de Leipzig, nom cher à tous les peuples qui combattent pour défendre ou reconquérir une patrie.» Nos guerres de la Liberté ont été épiques, mais n'ont pas eu une littérature aussi bonne que la guerre de 1813.

63. Drumont a mille fois dénoncé cet état d'esprit du beau monde religieux.

belliqueux dans les groupes. Cet esprit était si fort que les masses ne sont pas encore parvenues à comprendre parfaitement que leurs chefs ne sont rien moins que des révolutionnaires.

Lorsque Bernstein, qui était trop sensé pour ne pas savoir quel était le véritable esprit de ses amis du comité directeur, annonça qu'il fallait renoncer aux grandioses espérances que l'on avait fait naître dans les âmes, il y eut un moment de stupéfaction ; peu de gens comprirent que les déclarations de Bernstein étaient des actes de courage et de loyauté, ayant pour but de mettre le langage en rapport avec la réalité. S'il fallait désormais se contenter d'une politique sociale, il fallait donc aussi négocier avec les partis du Parlement et avec le ministère, faire exactement ce que font les bourgeois ; cela paraissait monstrueux aux hommes qui avaient été nourris de théories catastrophiques. Maintes fois on avait dénoncé les ruses des politiciens bourgeois, opposé leurs habiletés à la franchise et au désintéressement des socialistes, montré tout ce que renferme de convenu leur attitude d'opposition. On n'aurait jamais supposé que les disciples de Marx pussent suivre les traces des libéraux. Avec la nouvelle politique, plus de caractères héroïques, plus de sublime, plus de convictions ! Les Allemands crurent que c'était le monde renversé.

Il est évident que Bernstein avait mille fois raison lorsqu'il ne voulait pas maintenir une apparence révolutionnaire qui était en contradiction avec la pensée du Parti ; il ne trouvait pas dans son pays les éléments qui existent en France et en Italie ; il ne voyait donc pas d'autre moyen pour maintenir le socialisme sur le terrain des réalités que de supprimer tout ce qu'avait de trompeur un programme révolutionnaire auquel les chefs ne croyaient plus. Kautsky voulait, au contraire, conserver le voile qui cachait aux yeux des ouvriers la véritable activité du parti socialiste ; il recueillit ainsi beaucoup de succès auprès des politiciens, mais il a contribué, plus que personne, à rendre la crise du socialisme aiguë en Allemagne. Ce n'est pas en délayant les phrases de Marx dans de verbeux commentaires que l'on peut maintenir intacte l'idée révolutionnaire ; mais c'est en adaptant toujours la pensée aux faits qui peuvent prendre un aspect révolutionnaire. La grève générale seule peut aujourd'hui produire ce résultat.

Il y aurait à se poser maintenant une très grave question : « Pourquoi les actes de violence peuvent-ils, dans certains pays, se grouper autour du tableau de la grève générale et produire ainsi une idéologie socialiste, riche en sublime ; et ne semblent-ils pas le pouvoir dans d'autres ? » Les traditions nationales jouent ici un très grand rôle ; l'examen de ce problème conduirait peut-être à jeter une vive lumière sur la genèse des idées ; nous ne l'aborderons pas ici.



LA MORALE DES PRODUCTEURS

- I. – *Morale et religion. – Mépris des démocraties pour la morale. – Préoccupations morales de la nouvelle école.*
- II. – *Inquiétudes de Renan sur l'avenir du monde. – Ses prévisions. – Besoin du sublime.*
- III. – *La morale de Nietzsche. – Rôle de la famille dans la genèse de la morale; théorie de Proudhon. – Morale d'Aristote.*
- IV. – *Hypothèses de Kautsky. – Analogies entre l'esprit de grève générale et celui des guerres de la Liberté. – Effroi que cet esprit cause aux parlementaires.*
- V. – *Le travailleur dans l'atelier de haute production, l'artiste et le soldat des guerres de la Liberté: désir de dépasser toute mesure; souci de l'exactitude; abandon de l'idée de l'exacte récompense.*

I

Il y a cinquante ans, Proudhon signalait la nécessité de donner au peuple une morale conforme aux besoins nouveaux. Le premier chapitre des discours préliminaires, placés en tête de la *Justice dans la Révolution et dans l'Église*, a pour titre : « État des mœurs au XIX<sup>e</sup> siècle. Invasion du scepticisme moral : la société en péril. Où est le remède ? » On y lit ces phrases redoutables : « La France a perdu ses mœurs. Non pas que les hommes de notre génération soient, en effet, pires que leurs pères... Quand je dis que la France a perdu ses mœurs, j'entends, chose fort différente, qu'elle a cessé de croire à ses principes. Elle n'a plus ni intelligence ni conscience morale, elle a perdu jusqu'à la notion de mœurs. Nous sommes arrivés, de critique en critique, à cette triste conclusion : que le juste et l'injuste, dont nous pensions jadis avoir le discernement, sont termes de convention, vagues, indéterminables ; que tous ces mots : Droit, Devoir, Morale, Vertu, etc., dont la chaire et l'école font tant de bruit, ne servent à couvrir que de pures hypothèses, de vaines utopies, d'indémontrables préjugés ; qu'ainsi la pratique de la vie, dirigée par je ne sais quel respect humain, par des convenances, est au fond arbitraire<sup>1</sup>. »

---

1. PROUDHON, *De la Justice dans la Révolution et dans l'Église*, tome I, p. 70.

Cependant il ne pensait pas que la société contemporaine fût frappée de mort; il pensait que depuis la Révolution l'humanité avait acquis une assez claire notion de la Justice pour qu'elle pût triompher de déchéances passagères; par cette conception de l'avenir, il se séparait complètement de ce qui devait devenir la notion la plus fondamentale du socialisme officiel d'aujourd'hui, qui se moque de la morale. « Cette foi juridique... cette science du droit et du devoir, que nous cherchons partout en vain, que l'Église ne posséda jamais et sans laquelle il nous est impossible de vivre, je dis que la Révolution en a produit tous les principes; que ces principes, à notre insu, nous régissent et nous soutiennent, mais que, tout en les affirmant au fond du cœur, nous y répugnons par préjugé, et que c'est cette infidélité à nous-mêmes qui fait notre misère morale et notre servitude<sup>2</sup>. » Il affirme possible de faire la lumière dans les esprits, de présenter ce qu'il appelle « l'exégèse de la Révolution; » il va, pour cela, interroger l'histoire, montrer comment l'humanité n'a cessé de faire effort vers la Justice, comment la religion a été cause de corruption et comment « la Révolution française, faisant prédominer le principe juridique [sur le principe religieux], ouvre une période nouvelle, un ordre de choses tout contraire, dont il s'agit maintenant de déterminer les parties<sup>3</sup>. » – « Quoi qu'il advienne de notre race fatiguée, dit-il à la fin de ces discours, la postérité reconnaîtra que le troisième âge de l'humanité<sup>4</sup> a son point de départ dans la Révolution française; que l'intelligence de la nouvelle loi a été donnée à quelques-uns de nous dans sa plénitude; que la pratique ne nous a pas non plus tout à fait manqué; et que succomber dans cet enfantement sublime, après tout, n'était pas sans grandeur. À cette heure la Révolution se définit: elle vit donc. Le reste ne pense plus. *L'être qui vit et qui pense* sera-t-il supprimé par le cadavre<sup>5</sup>? »

J'ai dit, dans le chapitre précédent, que toute doctrine de Proudhon était subordonnée à l'enthousiasme révolutionnaire et que cet enthousiasme s'était éteint depuis que l'Église avait cessé d'être redoutée; aussi, ne faut-il pas s'étonner si l'entreprise que Proudhon jugeait facile (la création d'une morale absolument débarrassée de toute croyance religieuse), paraît fort

---

2. Id., *loc. cit.*, p. 74. Par *foi juridique*, Proudhon entend ici une triple foi qui domine la famille, les contrats et les relations politiques. La première est « l'idée de la mutuelle dignité [des époux] qui, les élevant au-dessus des sens, les rend l'un à l'autre encore plus sacrés que chers, et leur fasse de leur communauté féconde une religion plus douce que l'amour même »; – la seconde, « élevant les âmes au-dessus des appétits égoïstes, les rend plus heureuses du respect du droit d'autrui que de leur propre fortune »; – sans la troisième « les citoyens, livrés aux pures attractions de l'individualisme, ne sauraient, quoi qu'ils fassent, être autre chose qu'un agrégat d'existences incohérentes et répulsives que dispersera comme poussière le premier souffle » (*loc. cit.*, pp. 72-73). Au sens strict, la foi juridique serait la seconde dans cette énumération.

3. PROUDHON, *loc. cit.*, p. 93.

4. Les deux premiers âges sont ceux du paganisme et du christianisme.

5. Id., *loc. cit.*, p. 104.

hasardée à beaucoup de nos contemporains. Je trouve la preuve de cette manière de penser dans un discours prononcé par Combes durant la discussion du budget des cultes, le 26 janvier 1903 : « Nous considérons, en ce moment, les idées morales telles que les Églises les donnent, comme des idées nécessaires. Pour ma part, je me fais difficilement à l'idée d'une société contemporaine composée de philosophes semblables à M. Allard<sup>6</sup>, que leur éducation primaire aurait suffisamment garantis contre les périls et les épreuves de la vie. » Combes n'est pas homme à avoir des idées personnelles ; il reproduisait une opinion qui était courante dans son monde.

Cette déclaration provoqua un fort tapage à la Chambre ; tous les députés qui se piquent de philosophie intervinrent dans le débat ; comme Combes avait parlé de l'enseignement superficiel et borné de nos écoles primaires, F. Buisson crut devoir protester, en sa qualité de grand pédagogue de la troisième République : « L'éducation que nous donnons à l'enfant du peuple, dit-il, dans l'école primaire, n'est pas une demi-éducation ; c'est la fleur même et le fruit de la civilisation recueillie à travers les siècles, chez les peuples divers, dans les religions et législations de tous les âges et dans toute l'humanité. » Une telle morale abstraite ne peut être que prodigieusement dépourvue d'efficacité ; je me souviens d'avoir lu autrefois, dans un manuel de Paul Bert, que le principe fondamental de la morale s'appuie sur les enseignements de Zoroastre et sur la Constitution de l'an III ; je pense qu'il n'y a pas là une raison sérieuse pour faire agir un homme.

On peut supposer que l'Université a arrangé les programmes actuels dans l'espoir d'imposer la pratique morale aux élèves par le mécanisme de la répétition des préceptes ; elle multiplie à ce point les cours de morale, qu'on peut se demander s'il ne faudrait pas ici appliquer (avec une légère correction) le vers connu de Boileau :

Aimez-vous la muscade ? On en a mis partout.

Je crois que peu nombreux sont les gens qui ont la confiance naïve de F. Buisson et des universitaires dans leur morale. G. de Molinari estime, tout comme Combes, qu'il faut avoir recours à la religion qui promet aux hommes une récompense dans l'autre monde et qui est ainsi « l'assureuse de

---

6. Ce député avait fait un discours très anticlérical dans lequel je relève cette idée étrange que « la religion juive fut bien la plus cléricale de toutes les religions, posséda le cléricalisme le plus sectaire et le plus étroit ». Un peu plus haut il disait : « Moi, qui ne suis pas antisémite, je ne fais aux juifs qu'un seul reproche, celui d'avoir empoisonné la pensée aryenne, si haute et si large, avec le monothéisme hébreu. » Il demandait l'introduction de l'histoire des religions dans les écoles primaires en vue de ruiner l'autorité de l'Église. D'après lui le parti socialiste voyait dans « l'affranchissement intellectuel de la masse la préface nécessaire du progrès et de l'évolution sociale des sociétés ». Ne serait-ce pas plutôt le contraire qu'il aurait fallu dire ? Ce discours ne prouve-t-il pas qu'il y a un antisémitisme de libre-pensée tout aussi étroit et mal informé que celui des cléricaux ?

la justice. C'est la religion qui, dans l'enfance de l'humanité, a élevé l'édifice de la morale; c'est elle qui le soutint et qui peut seule le soutenir. Telles sont les fonctions qu'a remplies et que continue à remplir la religion, et qui, n'en déplaise aux apôtres de la morale indépendante, constituent son utilité<sup>7</sup>. – «C'est à un véhicule plus puissant et plus actif que l'intérêt de la société qu'il faut avoir recours pour opérer les réformes dont l'économie politique démontre la nécessité, et ce véhicule on ne peut le trouver que dans le sentiment religieux associé au sentiment de la justice<sup>8</sup>.»

G. de Molinari s'exprime en termes volontairement vagues; il semble considérer la religion comme font beaucoup de catholiques modernes (genre Brunetière): c'est un moyen social de gouvernement, qui devra être proportionné aux besoins des classes; les gens des hautes classes ont toujours estimé qu'ils avaient moins besoin d'être disciplinés moralement que leurs subordonnés, et c'est pour avoir fait de cette belle découverte la base de leur théologie, que des jésuites ont tant de succès dans la bourgeoisie contemporaine. Notre auteur distingue quatre moteurs capables d'assurer l'accomplissement du devoir: «le pouvoir de la société investi dans l'organisme gouvernemental, le pouvoir de l'opinion publique, le pouvoir de la conscience individuelle et le pouvoir de la religion» et il estime que ce mécanisme spirituel est visiblement en retard sur le mécanisme matériel<sup>9</sup>. Les deux premiers moteurs peuvent avoir une action sur les capitalistes, mais n'ont pas d'influence dans l'atelier; pour le travailleur, les deux derniers moteurs sont seuls efficaces et ils deviennent tous les jours plus importants en raison de «l'accroissement de la responsabilité de ceux qui sont chargés de diriger ou de surveiller le fonctionnement des machines<sup>10</sup>»; or, suivant G. de Molinari, on ne saurait concevoir le pouvoir de la conscience individuelle sans celui de la religion<sup>11</sup>.

Je crois donc que G. de Molinari ne serait pas éloigné d'approuver les patrons qui protègent les institutions religieuses; il demanderait, sans doute, seulement que l'on mît plus de formes que n'en mettait jadis Chagot à Montceau-les-Mines<sup>12</sup>.

Les socialistes ont longtemps eu de grands préjugés contre la morale, en raison de ces institutions catholiques que de grands industriels établissaient chez eux; il leur semblait que la morale n'était, dans notre société capitaliste,

7. G. DE MOLINARI, *Science et religion*, p. 94.

8. Id., *op. cit.*, p. 198.

9. Id., *op. cit.*, p. 61.

10. Id., *op. cit.*, p. 54.

11. Id., *op. cit.*, pp. 87 et 93.

12. J'ai déjà dit qu'en 1883 Y. Guyot dénonçait avec violence la conduite de Chagot, qui plaçait les ouvriers sous la direction des prêtres et les forçait à aller à la messe. (*La Morale*, p. 183.)



qu'un moyen d'assurer la docilité des travailleurs maintenus dans l'effroi que crée la superstition. La littérature dont raffole la bourgeoisie depuis longtemps décrit des mœurs si déraisonnables, ou même si scandaleuses, qu'il est difficile de croire que les classes riches puissent être sincères quand elles parlent de moraliser le peuple.

Les marxistes avaient une raison particulière de se montrer défiants pour tout ce qui touchait à l'éthique ; les propagateurs de réformes sociales, les utopistes et les démocrates avaient fait un tel abus de la Justice qu'on était en droit de regarder toute dissertation sur un tel sujet comme un exercice de rhétorique ou comme une sophistique destinée à égarer les personnes qui s'occupaient du mouvement ouvrier. C'est ainsi que Rosa Luxemburg appelait, il y a quelques années, l'idée de Justice « ce vieux cheval de retour monté depuis des siècles par tous les rénovateurs du monde, privés de plus sûrs moyens de locomotion historique, cette Rossinante déhanchée sur laquelle ont chevauché tant de don Quichotte de l'histoire à la recherche de la grande réforme mondiale, pour ne rapporter de ces voyages autre chose que quelque œil poché<sup>13</sup> ». De ces plaisanteries sur une Justice fantastique sortie de l'imagination des utopistes, on passait, parfois trop facilement, à de grossières facéties sur la morale la plus ordinaire ; on pourrait faire un assez vilain recueil des paradoxes soutenus par des marxistes officiels à ce sujet. Lafargue s'est particulièrement distingué à ce point de vue<sup>14</sup>.

La raison capitale, qui empêchait les socialistes d'étudier les problèmes éthiques comme ils le méritent, était la superstition démocratique qui les a si longtemps dominés et qui les entraînait à croire que leur action devait surtout avoir pour but la conquête des sièges dans les assemblées politiques.

Dès qu'on s'occupe d'élections, il faut subir certaines conditions générales qui s'imposent, d'une manière inéluctable, à tous les partis, dans tous les pays et dans tous les temps. Quand on est convaincu que l'avenir du monde dépend de prospectus électoraux, de compromis conclus entre gens influents et de ventes de faveurs, on ne peut avoir grand souci des contraintes morales qui empêcheraient l'homme d'aller là où se manifeste son plus clair intérêt. L'expérience montre que dans tous les pays où la démocratie peut développer librement sa nature, s'étale la corruption la plus scandaleuse, sans que personne juge utile de dissimuler ses coquinerie : le Tammany Hall de New York a toujours été cité comme le type le plus

---

13. *Mouvement socialiste*, 15 juin 1899, p. 649.

14. Par exemple on lit dans le *Socialiste* du 30 juin 1901 : « Comme, dans une société communiste, la morale qui encombre la cervelle des civilisés se sera évanouie ainsi qu'un affreux cauchemar, peut-être qu'une autre morale engagera les femmes à papillonner, selon le mot de Ch. Fourier, au lieu de se condamner à être la propriété d'un mâle... Les femmes dans les tribus sauvages et barbares communistes sont d'autant plus honorées qu'elles distribuent leurs faveurs à un plus grand nombre d'amants. »

parfait de la vie démocratique et dans la plupart de nos grandes villes on trouve des politiciens qui ne demanderaient qu'à suivre les traces de leurs confrères d'Amérique. Tant qu'un homme reste fidèle à son parti, il ne peut commettre que des peccadilles; mais s'il a l'imprudence de l'abandonner, on lui découvre immédiatement les tares les plus honteuses: il ne serait pas difficile de montrer, par des exemples fameux, que nos socialistes parlementaires pratiquent cette singulière morale avec un certain cynisme.

La démocratie électorale ressemble beaucoup au monde de la Bourse; dans un cas comme dans l'autre il faut opérer sur la naïveté des masses, acheter le concours de la grande presse, et *aider le hasard* par une infinité de ruses; il n'y a pas grande différence entre un financier qui introduit sur le marché des affaires retentissantes qui sombreront dans quelques années, et le politicien qui promet à ses concitoyens une infinité de réformes qu'il ne sait comment faire aboutir<sup>15</sup> et qui se traduiront seulement par un amoncellement de papiers parlementaires. Les uns et les autres n'entendent rien à la production et ils s'arrangent cependant pour s'imposer à elle, mal la diriger et l'exploiter sans la moindre vergogne: ils sont éblouis par les merveilles de l'industrie moderne et ils estiment, les uns et les autres, que le monde regorge assez de richesses pour qu'on puisse le voler largement, sans trop faire crier les producteurs; tondre le contribuable sans qu'il se révolte, voilà tout l'art du grand homme d'État et du grand financier. Démocrates et gens d'affaires ont une science toute particulière pour faire approuver leurs filouteries par des assemblées délibérantes; le régime parlementaire est aussi truqué que les réunions d'actionnaires. C'est probablement en raison des affinités psychologiques profondes résultant de ces manières d'opérer, que les uns et les autres s'entendent si parfaitement: la démocratie est le pays de cocagne rêvé par les financiers sans scrupule.

Le spectacle écœurant, donné au monde par les écumeurs de la finance et de la politique<sup>16</sup>, explique le succès qu'obtinrent assez longtemps les écrivains anarchistes: ceux-ci fondaient leurs espérances de renouvellement du monde sur un progrès intellectuel des individus; ils ne cessaient d'engager les ouvriers à s'instruire, à prendre une plus claire conscience de leur dignité d'hommes et à se montrer dévoués pour leurs camarades. Cette attitude leur

---

15. Clemenceau, répondant, le 21 juin 1907, à Millerand, lui disait qu'en rédigeant un projet de retraites ouvrières sans s'occuper des ressources il n'avait pas fait preuve d'être « un grand esprit politique, ni même simplement un *homme sérieux* ». La riposte de Millerand est tout à fait caractéristique de l'orgueil du politicien parvenu: « Ne parlez pas de choses que vous ignorez. » Et lui donc, de quoi parle-t-il ?

16. Je suis bien aise de m'appuyer ici sur l'autorité incontestable de Gérauld-Richard qui, dans la *Petite République* du 19 mars 1903, dénonçait les « intrigants, arrivistes, faméliques et noceurs [qui] voient uniquement le gâteau ministériel à saisir » et qui cherchaient alors à faire tomber Combes. On voit dans le numéro suivant qu'il s'agissait des amis de Waldeck-Rousseau, opposés, comme lui, à l'étranglement des congrégations.

était imposée par leur principe : comment, en effet, pourrait-on concevoir la formation d'une société d'hommes libres, si on ne supposait que les individus actuels n'eussent déjà acquis la capacité de se conduire eux-mêmes ? Les politiciens assurent que c'est là une pensée tout à fait naïve et que le monde jouira de tous les bonheurs qu'il pourra désirer, le jour où les bons apôtres pourront profiter de tous les avantages que procure le pouvoir ; rien ne sera impossible pour un État qui transformera en princes les rédacteurs de *L'Humanité*. Si à ce moment, on juge utile d'avoir des hommes libres, on fera quelques bons décrets pour en fabriquer ; mais il est douteux que les amis et commanditaires de Jaurès trouvent cela nécessaire ; il leur suffira d'avoir des domestiques et des contribuables.

La *nouvelle école* s'est rapidement distinguée du socialisme officiel en reconnaissant la nécessité de perfectionner les mœurs<sup>17</sup>, aussi est-il de mode parmi les dignitaires du socialisme parlementaire de l'accuser d'avoir des tendances anarchistes ; je ne fais aucune difficulté, pour ma part, de me reconnaître anarchisant à ce point de vue, – puisque le socialisme parlementaire fait profession d'avoir pour la morale un mépris à peu près égal à celui qu'ont pour elle les plus vils représentants de la bourgeoisie boursicotière.

On reproche aussi parfois à la *nouvelle école* de revenir aux rêveries des utopistes ; cette critique montre combien nos adversaires comprennent mal les œuvres des anciens socialistes et la situation actuelle. Jadis on cherchait à fabriquer une morale qui fût capable d'agir sur les sentiments des gens du monde pour les rendre sympathiques à ce qu'on nommait avec pitié les classes déshéritées, et les amener à faire quelques sacrifices en faveur de frères malheureux. Les écrivains de ce temps se représentaient l'atelier sous un aspect tout autre que celui qu'il peut avoir dans une société de prolétaires voués à un travail progressif ; ils supposaient qu'il pourrait ressembler à un salon dans lequel des dames se réunissent pour faire de la broderie ; ils embourgeoisaient ainsi le mécanisme de la production. Enfin ils attribuaient aux prolétaires des sentiments fort analogues à ceux que les explorateurs du xv<sup>e</sup> et du xviii<sup>e</sup> siècle avaient attribués aux sauvages : bons, naïfs et désireux d'imiter les hommes d'une race supérieure. Sur de telles hypothèses, il était facile de concevoir une organisation de paix et de bonheur : il s'agissait de rendre meilleure la classe riche et d'éclairer la classe pauvre. Ces deux opérations semblaient très faciles à réaliser, et alors la fusion s'opérait dans ces ateliers de salon, qui ont fait tourner la tête de tant d'utopistes<sup>18</sup>.

---

17. C'est ce que Benedetto Croce a signalé dans la *Critica*, juillet 1907, pp. 317-319. – Cet écrivain est fort connu en Italie pour sa remarquable sagacité de critique et de philosophe.

18. Dans la colonie New Harmony, fondée par R. Owen, on travaillait peu et mal ; mais les amusements étaient abondants ; en 1826, le duc de Saxe-Weimar fut émerveillé par la musique

Ce n'est point sur un modèle idyllique, chrétien et bourgeois que la *nouvelle école* conçoit les choses; elle sait que le progrès de la production requiert des qualités tout autres que celles que l'on rencontre chez les gens du monde; c'est en raison des valeurs morales nécessaires pour perfectionner la production qu'elle a un souci considérable de l'éthique.

Elle se rapproche donc des économistes bien plus que des utopistes; elle estime, comme G. de Molinari, que le progrès moral du prolétariat est aussi nécessaire que le progrès matériel de l'outillage, pour porter l'industrie moderne au niveau toujours plus élevé que la science technologique permet d'atteindre; mais elle descend bien plus que cet auteur dans la profondeur du problème et ne se contente pas de vagues recommandations sur le devoir religieux<sup>19</sup>; dans son désir insatiable de réalité, elle cherche à atteindre les racines mêmes de ce perfectionnement moral et elle voudrait savoir comment peut se *créer aujourd'hui la morale des producteurs futurs*.

## II

Au début de toute recherche sur la morale moderne, il faut se poser cette question: sous quelles conditions un renouvellement est-il possible? Les marxistes ont eu mille fois raison de se moquer des utopistes et de soutenir qu'on ne crée point une morale avec des prédictions tendres, des fabrications ingénieuses d'idéologies, ou de beaux gestes. Proudhon, faute d'avoir examiné ce problème, s'est fait de grandes illusions sur la persistance des forces qui donnaient de la vie à sa morale; l'expérience devait démontrer bientôt que son entreprise était destinée à demeurer vaine. Et si le monde contemporain ne renferme pas des racines pour une nouvelle morale, que deviendra-t-il? Les gémisséments d'une bourgeoisie pleurnicharde ne le sauveront pas, s'il a vraiment perdu ses mœurs pour toujours.

Peu de temps avant sa mort, Renan était fort préoccupé de l'avenir moral du monde: « Les valeurs morales baissent, cela est sûr; le sacrifice disparaît presque; on voit venir le jour où tout sera syndiqué<sup>20</sup>, où l'égoïsme organisé remplacera l'amour et le dévouement... Il y aura d'étranges tiraillements. Les deux choses qui, jusqu'ici, ont seules résisté à la chute du respect, l'armée<sup>21</sup> et

---

et les bals (Dolléans, *Robert Owen*, pp. 247-248).

19. G. de Molinari paraît croire qu'une religion naturelle comme celle de J.-J. Rousseau et de Robespierre pourrait suffire. Nous savons aujourd'hui que c'est un moyen sans efficacité morale.

20. On voit que Renan n'avait point pour l'esprit corporatif la vénération que montrent beaucoup de nos actuels idéalistes.

21. Il ne prévoyait pas que son gendre s'agitait tellement contre l'armée durant l'affaire Dreyfus.

l'Église seront bientôt entraînées par le torrent général<sup>22</sup>.» Renan montrait une remarquable perspicacité en écrivant ces choses, juste au moment où tant d'esprits futiles annonçaient la renaissance de l'idéalisme et prévoyaient des tendances progressives dans l'Église réconciliée enfin avec le monde moderne. Mais Renan avait été trop favorisé durant toute sa vie par la fortune, pour ne pas être optimiste ; il croyait donc que le mal se bornerait à l'obligation de traverser de mauvais jours, et il ajoutait : « N'importe, les ressources de l'humanité sont infinies. Les œuvres éternelles s'accompliront, sans que la *source des forces vives*, remontant toujours à la surface, soit jamais tarie. »

Quelques mois auparavant il avait terminé le cinquième volume de son *Histoire du peuple d'Israël* et ce volume, ayant été publié d'après le manuscrit, renferme certainement une expression plus fruste de sa pensée ; on sait qu'il corrigeait, en effet, très longuement ses épreuves. Nous trouvons ici de plus sombres pressentiments ; l'auteur se demande même si notre humanité atteindra sa véritable fin : « Si ce globe vient à manquer à ses devoirs, il s'en trouvera d'autres pour pousser à outrance le programme de toute vie : lumière, raison, vérité<sup>23</sup>. » Les temps prochains l'effrayaient : « L'avenir immédiat est obscur. Il n'est pas certain qu'il soit assuré à la lumière. » Il avait peur du socialisme et il n'est pas douteux qu'il entendait par socialisme la niaiserie humanitaire qu'il voyait paraître dans le monde des bourgeois stupides ; c'est ainsi qu'il a supposé que le catholicisme serait peut-être le complice du socialisme<sup>24</sup>.

Dans la même page, il nous parle des scissions qui peuvent exister dans une société, et ceci a une importance considérable : « La Judée et le monde gréco-romain étaient comme deux univers roulant l'un à côté de l'autre sous des influences opposées... L'histoire de l'humanité n'est nullement synchronique en ses diverses parties. Tremblons. En ce moment peut-être la religion de l'avenir se fait... sans nous. Oh ! le sage Kimri qui voyait sous terre ! C'est là que tout se prépare, c'est là qu'il faudrait voir. » Ces paroles ne peuvent déplaire aux théoriciens de la lutte de classe ; j'y trouve le commentaire de ce que Renan dira un peu plus tard, au sujet de la « source des forces vives remontant à la surface » : la rénovation se ferait par une classe qui travaille souterrainement et qui se sépare du monde moderne comme le judaïsme se séparait du monde antique.

Quoi qu'en pensent les sociologues officiels, les classes inférieures ne sont nullement condamnées à vivre des ragots que leur abandonnent les classes supérieures ; nous sommes heureux de voir Renan protester contre cette

22. RENAN, *Feuilles détachées*, p. XIV.

23. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome V, p. 421.

24. Id., *loc. cit.*, p. 420.

doctrine imbécile. Le syndicalisme a la prétention de se créer une idéologie vraiment prolétarienne ; et, quoi qu'en disent les savants de la bourgeoisie, l'expérience historique, proclamée par Renan, nous apprend que cela est très possible et que de là peut sortir le salut du monde. C'est vraiment sous terre que se produit le mouvement syndicaliste ; les hommes qui s'y dévouent ne mènent pas grand tapage dans la société ; quelle différence entre eux et les anciens chefs de la démocratie travaillant à la conquête du pouvoir !

Ceux-ci étaient enivrés par l'espoir que les hasards de l'histoire devaient les amener, quelque jour, à devenir des *princes républicains*<sup>25</sup>. En attendant que la roue de la fortune tournât ainsi à leur avantage, ils obtenaient les profits moraux et matériels que procure la célébrité à tous les virtuoses, dans une société qui est habituée à payer cher ce qui l'amuse. Beaucoup d'entre eux avaient pour principal moteur leur incommensurable orgueil, et ils s'imaginaient que, leur nom devant briller d'un singulier éclat dans les annales de l'humanité, ils pouvaient acheter cette gloire future par quelques sacrifices.

Aucune de ces raisons d'agir n'existe pour les syndicalistes actuels : le prolétariat n'a pas les instincts serviles de la démocratie ; il n'aspire point à marcher à quatre pattes devant un ancien camarade devenu haut magistrat et à se pâmer d'aise devant les toilettes des dames des ministres<sup>26</sup>. Les hommes qui se dévouent à la cause révolutionnaire savent qu'ils devront rester toujours dans les conditions d'une vie infiniment modeste. Ils poursuivent leur travail d'organisation sans attirer l'attention, et le moindre écrivain qui barbouille du papier pour *L'Humanité* est beaucoup plus célèbre que les militants de la Confédération du travail ; pour la très grande masse du public français, Griffuelhes n'aura jamais la notoriété de Rouanet ; à défaut d'avantages matériels qu'ils ne sauraient espérer, ils n'ont même pas la satisfaction que peut procurer la célébrité. Mettant toute leur confiance dans les mouvements des masses, ils ne comptent point sur une gloire napoléonienne et laissent à la bourgeoisie la superstition des grands hommes.

---

25. Toute la démocratie est dans le mot prêté à M<sup>me</sup> Flocon : « C'est nous qui sommes les princesses. » La démocratie est heureuse quand elle voit traîner avec des honneurs princiers un Félix Faure, personnage si ridicule que Joseph Reinach a comparé au *Bourgeois gentilhomme*. (*Histoire de l'affaire Dreyfus*, tome IV, p. 552.)

26. Le socialisme parlementaire est d'une force carabinée sur les bonnes manières, comme on peut s'en assurer en consultant de nombreux articles de Gérault-Richard. J'en cite au hasard quelques exemples. Le 1<sup>er</sup> juin 1903, il déclare, dans *La Petite République*, que la reine Nathalie de Serbie mérite « un rappel aux convenances » pour avoir été écouter le P. Coubé prêcher à Aubervilliers et il demande qu'elle soit admonestée par le commissaire de police de son quartier. Le 26 septembre, il s'indigne de la grossièreté et de l'ignorance des usages dont fait preuve l'amiral Maréchal. Le protocole socialiste a des mystères ; les femmes des citoyens socialistes sont tantôt *dames* et tantôt *citoyennes* ; dans la société future, il y aura des disputes pour le tabouret, comme à Versailles. — Le 30 juillet 1903, Cassagnac s'amuse fort, dans *L'Autorité*, d'avoir été repris par Gérault-Richard, lui donnant des leçons de bon ton.

Il est bon qu'il en soit ainsi, car le prolétariat peut se développer d'une manière d'autant plus solide qu'il s'organise dans l'ombre; les politiciens socialistes n'aiment pas les occupations qui ne procurent pas de célébrité (et partant pas de profits); ils ne sont donc point disposés à s'occuper des œuvres syndicales qui veulent demeurer prolétariennes; ils font la parade sur la scène parlementaire, et cela n'a pas généralement de graves conséquences. Les hommes qui participent vraiment au mouvement ouvrier actuel donnent l'exemple de ce que l'on a toujours regardé comme étant les plus hautes vertus; ils ne peuvent, en effet, recueillir aucune de ces choses que le monde bourgeois regarde comme étant surtout désirables. Si donc l'histoire récompense l'abnégation résignée des hommes qui luttent sans se plaindre et accomplissent sans profit une grande œuvre de l'histoire, comme l'affirme Renan<sup>27</sup>, nous avons une raison nouvelle de croire à l'avènement du socialisme, puisqu'il représente le plus haut idéal moral que l'homme ait jamais conçu. Ce n'est pas une religion nouvelle qui se ferait sous terre, sans l'aide des penseurs bourgeois; c'est une *vertu qui naît*, une vertu que les Intellectuels de la bourgeoisie sont incapables de comprendre, une vertu qui peut sauver la civilisation, – comme Renan espérait que celle-ci serait sauvée, – mais par l'élimination totale de la classe dans laquelle Renan avait vécu.

Examinons maintenant de près les raisons qui faisaient redouter à Renan une décadence de la bourgeoisie<sup>28</sup>; il était frappé de la ruine des idées religieuses: « Un immense abaissement moral, *et peut-être intellectuel*, suivrait le jour où la religion disparaîtrait du monde. Nous pouvons nous passer de religion, parce que d'autres en ont pour nous. Ceux qui ne croient pas sont entraînés par la masse plus ou moins croyante; mais le jour où la masse n'aurait plus d'élan, les braves eux-mêmes iraient mollement à l'assaut. » C'est l'absence de sublime qui fait peur à Renan; comme tous les vieillards en leurs jours de tristesse, il pense à son enfance et il ajoute: « L'homme vaut en proportion du sentiment religieux qu'il emporte de sa première éducation et qui parfume toute sa vie. » Il a vécu de ce qu'une mère chrétienne lui a enseigné de sublime; nous savons, en effet, que M<sup>me</sup> Renan avait été une femme d'un haut caractère. Mais la source du sublime se tarit:

---

27. RENAN, *op. cit.*, tome IV, p. 267.

28. Renan a signalé un symptôme de décadence sur lequel il a trop peu insisté, et qui ne semble pas avoir beaucoup frappé ses lecteurs; il était agacé par l'agitation, les prétentions à l'originalité et les surenchères naïves de jeunes métaphysiciens: « Mais, mes chers enfants, c'est inutile de se donner tant mal à la tête pour n'arriver qu'à changer d'erreur. » (*Feuilles détachées*, p. x.) Une telle agitation (qui a pris aujourd'hui une allure sociologique, socialiste ou humanitaire) est un signe certain d'anémie.

« Les personnes religieuses vivent d'une ombre. Nous vivons de l'ombre d'une ombre. *De quoi vivra-t-on après nous?*<sup>29</sup> »

Suivant son habitude, Renan cherche à atténuer les tristes perspectives que sa perspicacité lui fait entrevoir ; il est comme tant d'autres écrivains français qui, voulant plaire à un public frivole, n'osent jamais aller au fond des problèmes que soulève la vie<sup>30</sup> ; il ne veut pas effrayer ses aimables admiratrices ; il ajoute donc qu'il n'est pas nécessaire d'avoir une religion chargée de dogmes, une religion analogue au christianisme ; le sentiment religieux pourrait suffire. Après lui, il n'a pas manqué de bavards pour nous entretenir de ce vague sentiment religieux qui pourrait suffire pour remplacer les religions positives qui s'effondrent. F. Buisson nous apprend qu'il « restera non pas une doctrine religieuse, mais une émotion religieuse qui, bien loin de contredire ou la science, ou l'art, ou la morale, ne fera que les replonger dans le sentiment d'une profonde harmonie avec la vie de l'Univers<sup>31</sup> ». Voilà, si je n'ai la berlue, du triple galimatias.

« De quoi vivra-t-on après nous ? » Voilà le grand problème que Renan a posé et que la bourgeoisie ne résoudra pas. Si l'on pouvait avoir quelque doute sur ce point, les niaiseries que débitent les moralistes officiels démontreraient que la décadence est désormais fatale ; ce ne sont pas des considérations sur l'harmonie de l'Univers (même en personnifiant l'Univers) qui pourront donner aux hommes ce courage que Renan comparait à celui que possède le soldat montant à l'assaut. Le sublime est mort dans la bourgeoisie et celle-ci est donc condamnée à ne plus avoir de morale<sup>32</sup>. La liquidation de l'affaire Dreyfus, dont les dreyfusards ont su tirer un si bon parti, à la grande indignation du *colonel Picquart*<sup>33</sup>, a montré que le sublime bourgeois est une valeur de Bourse. Dans cette affaire se manifestèrent toutes les tares intellectuelles et morales d'une classe atteinte de folie.

29. RENAN, *Feuilles détachées*, pp. XVII-XVIII.

30. C'est Brunetière qui adresse ce reproche à la littérature française : « Si vous voulez savoir pourquoi Racine ou Molière, par exemple, n'ont pas atteint cette profondeur de pensée que nous trouvons dans un Shakespeare, ou dans un Goethe, ... cherchez la femme, et vous trouverez que la faute en est à l'influence des salons et des femmes. » (*Évolution des genres*, 3e édition, p. 128.)

31. *Questions de morale* (conférences par plusieurs professeurs) dans la *Bibliothèque des sciences sociales*, p. 328.

32. J'appelle l'attention sur l'extraordinaire prudence que montre Ribote dans la *Psychologie des sentiments*, à propos de l'évolution de la morale ; il semble, d'après les analogies avec d'autres sentiments, qu'il aurait dû conclure à une évolution vers un état purement intellectuel et à la disparition de son efficacité ; mais il n'a pas osé conclure pour la morale comme pour la religion.

33. Je fais allusion à un article publié dans *La Gazette de Lausanne*, le 2 avril 1906, et dont la *Libre Parole* donna un assez long extrait. (Cf. Joseph Reinach, *op. cit.*, tome VI, p. 36.) Quelques mois après que j'écrivais ces lignes, Picquart était lui-même l'objet de faveurs exceptionnelles ; il avait été vaincu par les fatalités de la vie parisienne, qui ont terrassé des hommes plus forts que lui.



## III

Avant d'examiner quelles sont les qualités que l'économie moderne requiert des producteurs libres, nous devons analyser les parties dont se compose la morale. Les philosophes ont toujours quelque peine à voir clair dans ces problèmes éthiques, parce qu'ils constatent l'impossibilité de ramener à l'unité les idées qui ont cours simultanément dans une classe, et qu'ils s'imaginent cependant que leur devoir serait de tout ramener à l'unité. Pour arriver à se dissimuler l'hétérogénéité fondamentale de toute morale civilisée, ils recourent à une infinité de subterfuges, tantôt reléguant au rang d'exception, d'importation ou de survivance, tout ce qui les gêne, tantôt noyant la réalité dans un océan de termes vagues, et, le plus souvent, employant ces deux procédés, pour mieux embrouiller la question. J'estime, au contraire, qu'*un ensemble quelconque dans l'histoire des idées ne peut être bien connu que si on cherche à mettre en lumière toutes les contradictions*. Je vais adopter ce parti et je prendrai pour point de départ l'opposition célèbre que Nietzsche a établie entre deux groupes de valeurs morales, opposition sur laquelle on a beaucoup écrit, mais que l'on n'a jamais convenablement étudiée.

A. – On sait avec quelle force Nietzsche a vanté les valeurs construites par les *maîtres*, par une haute classe de guerriers qui, dans leurs expéditions, jouissent pleinement de l'affranchissement de toute contrainte sociale, retournent à la simplicité de la conscience du fauve, redeviennent des monstres triomphants qui rappellent toujours « la superbe brute blonde rôdant, en quête de proie et de carnage », chez lesquels « un fond de bestialité cachée a besoin, de temps en temps, d'un exutoire ». Pour bien comprendre cette thèse, il ne faut pas trop s'attacher à des formules qui ont été parfois exagérées à dessein, mais aux faits historiques ; l'auteur nous apprend qu'il a en vue « l'aristocratie romaine, arabe, germanique ou japonaise, les héros homériques, les Vikings Scandinaves ».

C'est surtout aux héros homériques qu'il faut penser pour comprendre ce que Nietzsche a voulu expliquer à ses contemporains. On doit se rappeler qu'il avait été professeur de grec à l'université de Bâle et qu'il a commencé sa réputation avec un livre consacré à glorifier le génie hellénique (*L'Origine de la tragédie*). Il observe que, même à l'époque de leur plus haute culture, les Grecs avaient conservé conscience de leur vieux tempérament de *maîtres* : « Notre audace, disait Périclès, s'est frayée un passage par terre et par mer, s'élevant partout d'impérissables monuments en bien et en mal. » Aux héros de la légende et de l'histoire helléniques s'applique ce qu'il admire dans « cette audace des races nobles, audace folle, absurde, spontanée ;... leur indifférence et leur mépris pour toutes les sécurités du corps, pour

la vie, le bien-être». – N'est-ce point particulièrement à propos de l'Achille de *L'Iliade* que l'on peut parler de «la gaieté terrible et de la joie profonde que goûtent [les héros] à toute destruction, à toutes les voluptés de la victoire et de la cruauté<sup>34</sup>» ?

C'est bien au type de la Grèce classique que Nietzsche fait allusion quand il écrit : «Les jugements de valeur de l'aristocratie guerrière sont fondés sur une puissante constitution corporelle, une santé florissante, sans oublier ce qui est nécessaire à l'entretien de cette vigueur débordante : la guerre, l'aventure, la chasse, la danse, les jeux et exercices physiques et en général tout ce qui implique une activité robuste, libre et joyeuse<sup>35</sup>.»

Le type très antique, le type achéen célébré par Homère, n'est pas un simple souvenir ; il a reparu plusieurs fois dans le monde. «Il y a eu pendant la Renaissance un réveil superbe de l'idéal classique, de l'évaluation noble de toutes choses» ; et après la Révolution, «se produisit tout à coup la chose la plus prodigieuse et la plus inattendue : l'idéal antique se dressa *en personne* et avec une splendeur insolite devant les yeux et la conscience de l'humanité... [Alors] apparut Napoléon, homme unique et tardif s'il en fut<sup>36</sup>».

Je crois que si Nietzsche n'avait pas été autant dominé par ses souvenirs de professeur de philologie, il aurait vu que *le maître* existe encore sous nos yeux, et que c'est lui qui fait, à l'heure actuelle, l'extraordinaire grandeur des États-Unis ; il aurait été frappé des singulières analogies qui existent entre le Yankee, apte à toutes les besognes, et l'ancien marin grec, tantôt pirate, tantôt colon ou marchand ; il aurait surtout établi un parallèle entre le héros antique et l'homme qui se lance à la conquête du Far West<sup>37</sup>. P. de Rousiers a peint, d'une manière excellente, le type du *maître* : «Pour devenir et rester américain, il faut considérer la vie *comme une lutte et non comme un plaisir*, y rechercher l'effort victorieux, l'action énergique et efficace, plus que l'agrément, plus que le loisir embelli par la culture des arts et les raffinements propres à d'autres sociétés. Partout... nous avons constaté que ce qui fait réussir l'Américain, ce qui constitue son type,... c'est la valeur morale, l'énergie personnelle, l'énergie agissante, l'énergie créatrice<sup>38</sup>». Le mépris si profond que le Grec avait pour le Barbare, le Yankee l'a pour le travailleur étranger qui ne fait point d'effort pour devenir vraiment américain.

34. NIETZSCHE, *Généalogie de la morale*, trad. franç., pp. 57-59.

35. Id., *op. cit.*, p. 43.

36. NIETZSCHE, *op. cit.*, pp. 78-80.

37. P. de Rousiers observe que dans toute l'Amérique on trouve à peu près le même milieu social, les mêmes hommes à la tête des grandes affaires ; mais « c'est dans les contrées de l'Ouest que se manifestent, avec le plus d'énergie, les qualités et les défauts de ce peuple extraordinaire ;... c'est là que se trouve la clef de tout le système social » (*La Vie américaine, ranches, fermes et usines*, pp. 8-9. Cf. p. 261).

38. DE ROUSIERS, *La Vie américaine, L'éducation et la société*, p. 325.

«Beaucoup de ces gens-là seraient meilleurs si nous en avions cure, disait au voyageur français un vieux colonel de la guerre de Sécession, mais nous sommes une race impérieuse»; un boutiquier de Pottsville traitait devant lui les mineurs de Pennsylvanie de «population déraisonnable<sup>39</sup>». J. Bourdeau a signalé l'étrange similitude qui existe entre les idées de A. Carnegie et de Roosevelt, et celles de Nietzsche, le premier déplorant qu'on gaspille de l'argent à entretenir des incapables, le second engageant les Américains à devenir des conquérants, une race de proie<sup>40</sup>.

Je ne suis pas de ceux qui regardent le type achéen, chanté par Homère, le héros indompté, confiant dans sa force et se plaçant au-dessus des règles, comme devant disparaître dans l'avenir. Si on a cru souvent à sa future disparition, c'est qu'on s'est imaginé que les valeurs homériques étaient inconciliables avec d'autres valeurs issues d'un principe tout autre; Nietzsche avait commis cette erreur, qui devait s'imposer à tous les gens qui croient à la nécessité de l'unité dans la pensée. Il est tout à fait évident que la liberté serait gravement compromise si les hommes en venaient à regarder les valeurs homériques (qui sont bien près des valeurs cornéliennes) comme étant seulement propres aux peuples barbares. Bien des problèmes moraux cesseraient de forcer l'humanité au progrès, si quelque personnage révolté ne forçait le peuple à rentrer en lui-même. Et l'art, qui est bien quelque chose aussi, perdrait le plus beau fleuron de sa couronne.

Les philosophes sont mal disposés à admettre le droit pour l'art de maintenir le culte de la «volonté de puissance»; il leur semble qu'ils devraient donner des leçons aux artistes et non en recevoir d'eux; ils estiment que, seuls, les sentiments brevetés par les universités ont le droit de se manifester dans la poésie. L'art, tout comme l'économie, n'a jamais voulu se plier aux exigences des idéologues; il se permet de troubler leurs plans d'harmonie sociale; l'humanité s'est trop bien trouvée de la liberté de l'art pour qu'elle songe à la subordonner aux fabricants de plates sociologies. Les marxistes sont habitués à voir les idéologues prendre les choses à l'envers et, à l'encontre de leurs ennemis, ils doivent regarder l'art comme une réalité qui fait naître des idées et non comme une application d'idées.

B. – Aux valeurs construites par les *maîtres*, Nietzsche oppose le système construit par les castes sacerdotales, l'idéal ascétique contre lequel il a accumulé tant d'invectives. L'histoire de ces valeurs est beaucoup plus obscure et plus compliquée que celle des précédentes; l'auteur allemand

39. DE ROUSIERS, *La Vie américaine, ranches, fermes et usines*, pp. 303-305.

40. J. BOURDEAU, *Les Maîtres de la pensée contemporaine*, p. 145. – L'auteur nous apprend, d'autre part, que «Jaurès a fort étonné les Genevois, en leur révélant que le héros de Nietzsche, le *surhomme*, n'est autre que le prolétariat» (p. 139). Je n'ai pu me procurer de renseignements sur cette conférence de Jaurès: espérons qu'il la publiera quelque jour, pour notre joie.

cherche à rattacher l'origine de l'ascétisme à des raisons physiologiques que je n'examinerai pas ici. Il se trompe certainement lorsqu'il attribue aux Juifs un rôle prépondérant; il ne semble pas du tout que l'antique judaïsme ait eu un caractère ascétique; il a, sans doute, attaché, comme les autres religions sémitiques, de l'importance aux pèlerinages, aux jeûnes, aux prières prononcées dans un appareil misérable; les poètes hébreux ont chanté un espoir de revanche qui existait au cœur de persécutés; mais jusqu'au second siècle de notre ère les Juifs ont demandé cette revanche aux armes<sup>41</sup>; – d'autre part, chez eux la vie de famille était trop forte pour que l'idéal monacal pût devenir important.

Si pénétrée de christianisme que soit notre civilisation moderne, il n'en est pas moins évident que, même au Moyen-Âge, elle a subi des influences étrangères à l'Église, en sorte que les anciennes valeurs ascétiques se sont transformées peu à peu. Les valeurs auxquelles le monde contemporain tient le plus et qu'il considère comme les vraies *valeurs de vertu*, ne se réalisent pas dans les couvents, mais dans la famille; le respect de la personne humaine, la fidélité sexuelle et le dévouement pour les faibles constituent les éléments de moralité dont sont fiers tous les hommes d'un cœur élevé; – c'est même très souvent à cela que l'on réduit la morale.

Lorsqu'on examine, avec un esprit critique, les écrits si nombreux qui ont trait aujourd'hui au mariage, on voit que les réformateurs sérieux se proposent de perfectionner les rapports familiaux de manière à assurer une meilleure réalisation de ces valeurs de vertu: ainsi, on demande que les scandales de la vie conjugale ne soient point étalés devant les tribunaux, que les unions ne soient plus maintenues quand la fidélité n'existe plus, que la tutelle des chefs ne soit pas détournée de son but moral pour devenir une exploitation, etc.

D'autre part, il est curieux d'observer à quel point l'Église moderne méconnaît ces valeurs que la civilisation christiano-classique a produites: elle voit surtout dans le mariage un accord d'intérêts financiers et mondains; elle est d'une extrême indulgence pour la galanterie; elle ne veut pas admettre que l'union soit rompue quand le ménage est un enfer, et ne tient nul compte de l'obligation de se dévouer. Les prêtres s'entendent à merveille pour procurer de riches dots aux nobles appauvris, au point qu'on a pu accuser l'Église de considérer le mariage comme un accouplement de gentilshommes vivant en *marlous* et de bourgeoises réduites au rôle de *marmites*. Quand on la rétribue largement, elle a des raisons de divorce imprévues et trouve moyen d'annuler des unions gênantes pour des motifs

---

41. Il faut toujours bien prendre garde que le Juif du Moyen-Âge, devenu si résigné, ressemble beaucoup plus au chrétien qu'à ses ancêtres.

cocasses : « Est-ce qu'un homme sérieux, demande ironiquement Proudhon, un esprit grave, un vrai chrétien, peut se soucier de l'amour de sa femme?... Passe encore si le mari qui demande le divorce, si la femme qui se sépare, alléguait le refus du *debitum* : alors il y aurait lieu à rupture, le service pour lequel le mariage est octroyé n'étant pas rempli<sup>42</sup>. »

Notre civilisation en étant venue à faire consister presque toute la morale dans des valeurs dérivées de celles qu'on observe dans la famille normalement constituée, de là sont sorties deux très graves conséquences : 1° on s'est demandé si, au lieu de regarder la famille comme étant l'application de théories morales, il ne serait pas plus exact de dire que celle-ci est la base de ces théories ; 2° il a semblé que l'Église étant devenue incompétente sur l'union sexuelle, devait l'être aussi en morale. C'est bien à ces conclusions que Proudhon aboutissait : « La nature a donné pour organe à la Justice la dualité sexuelle... Produire de la Justice, tel est le but supérieur de la division androgyne : la génération et ce qui s'ensuit, ne figure plus ici que comme accessoire<sup>43</sup>. » – « Le mariage, par son principe et sa destination, étant *l'organe même du droit humain*, la négation vivante du droit divin est en contradiction formelle avec la théologie et l'Église<sup>44</sup>. »

L'amour, par l'enthousiasme qu'il engendre, peut produire le sublime sans lequel il n'y aurait point de morale efficace. Proudhon a écrit à la fin de son livre sur la Justice des pages qui ne seront point dépassées sur le rôle qui appartient à la femme.

C. – Nous avons enfin à examiner des valeurs qui échappent à la classification de Nietzsche et qui ont trait aux *rappports civils*. À l'origine, la magie fut très mêlée à l'évaluation de ces valeurs ; chez les Juifs, on a rencontré jusqu'aux temps récents, un mélange de préceptes hygiéniques, de règles sexuelles, de conseils relatifs à la probité, à la bienveillance ou à la solidarité nationale, le tout enveloppé de superstitions magiques ; ce mélange, qui paraît étrange au philosophe, eut sur leur moralité la plus heureuse influence, tant qu'ils pratiquèrent leur manière de vivre traditionnelle ; et on remarque, encore aujourd'hui, chez eux, une exactitude particulière dans l'exécution des contrats.

42. PROUDHON, *op. cit.*, tome IV, p. 99. — On sait que les théologiens n'aiment pas beaucoup que les curieux consultent leurs auteurs sur le *devoir conjugal* et sur la manière légitime de le remplir.

43. PROUDHON, *loc. cit.*, p. 212.

44. Id., *Œuvres*, tome XX, p. 169. Ceci est extrait de son mémoire en défense, présenté à la Cour de Paris, après sa condamnation à trois ans de prison pour le livre sur la Justice. — Il est digne d'observation que l'on accusait Proudhon d'attaquer le mariage ! Cette affaire est une des hontes qui ont déshonoré l'Église sous Napoléon III.

Les idées qui ont cours chez les moralistes modernes viennent, pour une très notable partie, de la Grèce décadente; Aristote, vivant dans une époque de transition, combina des valeurs anciennes avec les valeurs qui devaient dominer de plus en plus; la guerre et la production avaient cessé de préoccuper les gens les plus distingués des villes, qui cherchaient à s'assurer une douce existence; il s'agissait surtout d'établir des rapports d'amitié entre des hommes bien élevés et la règle fondamentale sera donc de demeurer toujours dans un juste milieu; la nouvelle morale devra s'acquérir surtout par les habitudes que prendra le jeune Grec en fréquentant une société cultivée. On peut dire que nous sommes ici sur le terrain de la morale des consommateurs; il ne faut pas s'étonner si les théologiens catholiques trouvent encore la morale d'Aristote excellente, car ils se placent, eux aussi, au même point de vue des consommateurs.

Dans la civilisation antique, la morale des producteurs ne pouvait guère être que celle du maître d'esclaves et elle n'a point paru mériter de longs développements à l'époque où la philosophie fit l'inventaire des usages grecs. Aristote dit qu'il ne faut pas une science bien étendue et bien haute pour employer des esclaves: «Elle consiste seulement à savoir *commander ce que les esclaves doivent savoir faire*. Ainsi, dès qu'on peut s'épargner cet embarras, on en laisse la charge à un intendant, pour se livrer à la vie politique ou à la philosophie<sup>45</sup>.» Un peu plus loin, il écrit: «Il faut donc avouer que le maître doit être pour l'esclave l'origine de la vertu qui lui est spéciale, bien qu'il n'ait pas, en tant que maître, à lui *communiquer l'apprentissage de ses travaux*<sup>46</sup>.» Nous voilà bien sur le terrain des préoccupations d'un consommateur urbain, qui regarde comme un grave ennui l'obligation de prêter la moindre attention aux conditions de la production<sup>47</sup>.

Quant à l'esclave, il n'aura besoin que d'une très faible vertu: «Il en aura ce qu'il en faut pour ne pas négliger ses travaux par intempérance ou paresse.» Il convient de le traiter avec «plus d'indulgence encore que les

---

45. ARISTOTE, *Politique*, livre I, chap. II, 23.

46. Id., *op. cit.*, livre I, chap. V, 11.

47. Xénophon, qui, en toutes choses, représente une conception de la vie grecque fort antérieure à son temps, s'occupe de la manière de dresser un bon contremaître pour la ferme (*Économique*, 12-14). Marx remarque que Xénophon parle de la division du travail dans l'atelier et cela paraît lui caractériser un instinct bourgeois (*Le Capital*, tome I, p. 159, col. 1); je crois que cela caractérise un observateur qui comprend l'importance de la production, importance que Platon ne connaît nullement. Dans *Les Mémorables* (livre II, 7), Socrate conseille à un citoyen, ayant une nombreuse parenté à sa charge, d'organiser un atelier avec ses parents; J. Flach suppose que c'est là une nouveauté (Leçon du 19 avril 1907); il me semble plutôt que c'est un retour à des mœurs plus anciennes. Les historiens de la philosophie me paraissent avoir été très hostiles à Xénophon parce qu'il est trop *vieux Grec*; Platon leur convient mieux parce qu'il est plus *aristocrate*, et par suite plus détaché de l'économie.

enfants », quoique certaines personnes estiment que les esclaves sont privés de raison et ne sont propres qu'à recevoir des ordres<sup>48</sup>.

Il est facile d'observer que, pendant très longtemps, les modernes n'ont pas cru qu'il y eût autre chose à dire des travailleurs que ce qu'en avait dit Aristote : on leur donnera des ordres ; on les reprendra avec douceur comme des enfants ; on les traitera comme des instruments passifs qui n'ont pas besoin de penser. Le syndicalisme révolutionnaire serait impossible si le monde ouvrier devait avoir une telle *morale de faibles* ; le socialisme d'État s'en accommoderait parfaitement, au contraire, puisqu'il est fondé sur la division de la société en une classe de producteurs et une classe de penseurs appliquant à la production les données de la science. La seule différence qui existerait entre ce prétendu socialisme et le capitalisme consisterait dans l'emploi de procédés plus ingénieux pour se procurer une discipline dans l'atelier.

Les moralistes officiels du Bloc<sup>49</sup> travaillent, à l'heure actuelle, à créer des moyens de gouvernement moral qui remplaceraient la vague religion que G. de Molinari croit nécessaire au capitalisme. Il est très évident, en effet, que la religion perd chaque jour son efficacité dans le peuple ; il faut trouver autre chose, si l'on veut donner aux Intellectuels le moyen de continuer à vivre en marge de la production.

#### IV

Le problème que nous allons maintenant chercher à résoudre est le plus difficile de tous ceux que puisse aborder l'écrivain socialiste ; nous allons nous demander comment il est possible de concevoir le passage des hommes d'aujourd'hui à l'état de producteurs libres travaillant dans un atelier débarrassé de maîtres. Il faut bien préciser la question ; nous ne la posons point pour le monde devenu socialiste, mais seulement pour notre temps et pour la préparation du passage d'un monde à l'autre ; si nous ne faisons pas cette limitation, nous tomberions dans l'utopie.

Kautsky est fort préoccupé de ce qui se produirait au lendemain d'une révolution sociale ; il propose une solution qui me semble être aussi faible que celle de G. de Molinari. Si les syndicats ont été assez forts pour décider les ouvriers actuels à abandonner leurs ateliers et à subir de grands sacrifices durant les grèves soutenues contre les capitalistes, ils seront sans doute assez

---

48. ARISTOTE, *op. cit.*, livre I, chap. v, 9 et 11.

49. Bloc des gauches, alliance électorale créée en 1899 regroupant le Parti radical-socialiste, l'Alliance républicaine démocratique et des socialistes indépendants «possibilistes». [Note de l'éditeur].

forts pour ramener les ouvriers à l'atelier et obtenir d'eux un excellent travail régulier, lorsqu'il aura été reconnu que ce travail est commandé par l'intérêt général<sup>50</sup>. Kautsky ne paraît pas, d'ailleurs, avoir une très grande confiance dans l'excellence de sa solution.

Il n'y a évidemment aucune comparaison à établir entre une discipline qui impose aux travailleurs un arrêt général du travail, et celle qui peut les amener à faire marcher des machines avec une adresse supérieure. L'erreur provient de ce que Kautsky est bien plus un idéologue qu'un disciple de Marx; il aime à raisonner sur des abstractions et croit avoir fait avancer une question lorsqu'il est parvenu à grouper des mots ayant une allure scientifique; la réalité sous-jacente l'intéresse moins que le décor scolastique. Bien d'autres ont commis, d'ailleurs, la même erreur que lui et se sont laissé duper par la variété des sens du mot *discipline*; on l'entend aussi bien pour parler d'une conduite régulière fondée sur des ardeurs de l'âme profonde que pour parler d'une contrainte extérieure.

L'histoire des anciennes corporations ne fournit pas de renseignements qui soient vraiment utilisables; il ne semble pas qu'elles aient jamais eu pour effet de provoquer un mouvement progressif quelconque; on pourrait plutôt penser qu'elles servaient à protéger la routine. Quand on examine de près le trade-unionisme anglais, il n'est pas douteux qu'il soit également fort imbu de routine industrielle qui provient de l'esprit corporatif.

L'exemple de la démocratie n'est pas capable, en plus, de jeter des lumières sur la question. Un travail conduit démocratiquement serait réglementé par des arrêtés, surveillé par une police et soumis à la sanction de tribunaux distribuant des amendes ou de la prison. La discipline serait une contrainte extérieure fort analogue à celle qui existe aujourd'hui dans les ateliers capitalistes; mais elle serait probablement encore plus arbitraire en raison des calculs électoraux des comités. Quand on réfléchit aux singularités que présentent les jugements en matière pénale, on se convainc aisément que la répression serait exercée d'une manière fort peu satisfaisante. On semble être d'accord pour reconnaître que les petits délits ne peuvent pas être facilement jugés par les tribunaux, suivant les règles d'un rigoureux système juridique; on a souvent proposé d'établir des conseils administratifs pour statuer sur le sort des enfants; la mendicité est soumise, en Belgique, à un arbitraire administratif que l'on peut comparer à celui de la police des mœurs; on sait que cette police, malgré d'innombrables réclamations, continue à être presque souveraine en France. Il est même remarquable que pour les délits notables l'intervention administrative devienne tous les jours plus forte, car on accorde, de plus en plus, aux chefs des services pénitentiaires le pouvoir de

---

50. Karl KAUTSKY, *La révolution sociale*, trad. franc., p. 153.



tempérer ou même de supprimer les peines ; les médecins et les sociologues prêchent beaucoup pour ce système, qui tend à donner à la police un rôle aussi grand que celui qu'elle a eu dans l'Ancien Régime. L'expérience montre que le régime de l'atelier capitaliste est fort supérieur à celui de la police, en sorte qu'on ne voit pas trop comment il serait possible de perfectionner la discipline capitaliste au moyen de procédés dont dispose la démocratie<sup>51</sup>.

J'estime qu'il y a quelque chose de juste dans l'hypothèse de Kautsky : celui-ci a eu l'intuition que le moteur du mouvement révolutionnaire devrait être aussi le moteur de la morale des producteurs ; c'est là une vue pleinement conforme aux principes marxistes, mais il convient d'appliquer cette idée tout autrement que n'a fait l'auteur allemand. Il ne faut pas croire que l'action du syndicat sur le travail soit directe, comme il le suppose ; l'influence doit résulter de médiations.

On arrive à un résultat satisfaisant en partant des très curieuses analogies qui existent entre les qualités les plus remarquables des soldats qui firent les guerres de la Liberté, celles qu'engendrent la propagande faite en faveur de la grève générale et celles que l'on doit réclamer d'un travailleur libre dans une société hautement progressive. Je crois que ces analogies constituent une preuve nouvelle (et peut-être décisive) en faveur du syndicalisme révolutionnaire.

Pendant les guerres de la Liberté, chaque soldat se considérait comme étant un *personnage* ayant à faire quelque chose de très important dans la bataille, au lieu de se regarder comme étant seulement une pièce dans un mécanisme militaire confié à la direction souveraine d'un maître. Dans la littérature de ces temps, on est frappé de voir opposer constamment les *hommes libres* des armées républicaines aux *automates* des armées royales ; ce n'étaient point des figures de rhétorique que maniaient les écrivains français ; j'ai pu me convaincre, par une étude approfondie et personnelle d'une guerre de ce temps, que ces termes correspondaient parfaitement aux véritables sentiments du soldat.

Les batailles ne pouvaient donc plus être assimilées à des jeux d'échec dans lesquels l'homme est comparable à un pion ; elles devenaient des accumulations d'exploits héroïques, accomplis par des individus qui puisaient dans leur enthousiasme les motifs de leur conduite. La littérature révolutionnaire n'est pas totalement mensongère lorsqu'elle rapporte un si grand nombre de mots grandiloquents qui auraient été lancés par des combattants ; sans doute, aucune de ces phrases ne fut énoncée par les gens auxquels on les

---

51. On pourrait même se demander si l'idéal des démocrates relativement honnêtes et éclairés ne serait pas, à l'heure actuelle, la discipline de l'atelier capitaliste. Le renforcement du pouvoir attribué aux maires et aux gouverneurs d'État en Amérique me semble être un signe de cette tendance.

attribua; la forme est due à des hommes de lettres habitués à manier la déclamation classique; mais le fond est réel, en ce sens que nous avons, grâce aux mensonges de la rhétorique révolutionnaire, une représentation parfaitement exacte de l'aspect sous lequel les combattants voyaient la guerre, l'expression vraie des sentiments qu'elle provoquait et la *tonalité même des combats tout homériques* qui se livraient alors. Je ne pense point que jamais aucun des acteurs de ces drames ait protesté contre les paroles qui lui furent prêtées; c'est que chacun y retrouvait son âme intime sous des détails fantastiques<sup>52</sup>.

Jusqu'au moment où parut Napoléon, la guerre n'eut point le caractère scientifique que les théoriciens ultérieurs de la stratégie ont cru parfois devoir lui attribuer; trompés par l'analogie qu'ils trouvaient entre les triomphes des armées révolutionnaires et ceux des armées napoléoniennes, les historiens ont imaginé que les généraux antérieurs à Napoléon avaient fait de grands plans de campagne: de tels plans n'ont pas existé ou n'ont eu qu'une influence infiniment faible sur la marche des opérations. Les meilleurs officiers de ce temps se rendaient compte que leur talent consistait à fournir à leurs troupes les moyens matériels de manifester leur élan; la victoire était assurée chaque fois que les soldats pouvaient donner libre carrière à tout leur entrain, sans être entravés par la mauvaise administration des subsistances et par la sottise des représentants du peuple s'improvisant stratèges. Sur le champ de bataille, les chefs donnaient l'exemple du courage le plus audacieux et n'étaient que des premiers combattants, comme de vrais rois homériques: c'est ce qui explique le grand prestige qu'acquirent immédiatement sur de jeunes troupes, tant de sous-officiers de l'Ancien Régime que l'acclamation unanime des soldats porta aux premiers rangs, au début de la guerre.

Si l'on voulait trouver, dans ces premières armées, ce qui tenait lieu de l'idée postérieure d'une discipline, on pourrait dire que le soldat était convaincu que la moindre défaillance du moindre des troupiers pouvait compromettre le succès de l'ensemble et la vie de tous ses camarades – et que le soldat agissait en conséquence. Cela suppose qu'on ne tient nul compte des valeurs relatives des facteurs de la victoire, en sorte que toutes choses sont considérées sous un point de vue *qualitatif et individualiste*. On est, en effet, prodigieusement frappé des caractères individualistes que l'on rencontre dans ces armées et on ne trouve rien qui ressemble à l'obéissance dont parlent nos auteurs actuels. Il n'est donc pas du tout inexact de dire

---

52. Cette histoire est encombrée aussi d'une foule d'aventures qui ont été fabriquées à l'imitation d'aventures réelles et qui ont une parenté évidente avec celles qui devaient rendre populaires *Les trois mousquetaires*.

que les incroyables victoires françaises furent alors dues à des baïonnettes intelligentes<sup>53</sup>.

Le même esprit se retrouve dans les groupes ouvriers qui sont passionnés pour la grève générale; ces groupes se représentent, en effet, la révolution comme un immense soulèvement qu'on peut encore qualifier d'individualiste; chacun marchant avec le plus d'ardeur possible, opérant pour son compte, ne se préoccupant guère de subordonner sa conduite à un grand plan d'ensemble savamment combiné. Ce caractère de la grève générale prolétarienne a été, maintes fois, signalé et il n'est pas sans effrayer des politiciens avides qui comprennent parfaitement qu'une révolution menée de cette manière supprimerait toute chance pour eux de s'emparer du gouvernement.

Jaurès, que personne ne songera à ne pas classer parmi les gens les plus avisés qui soient, a très bien reconnu le danger qui le menace; il accuse les partisans de la grève générale de *morceler la vie* et d'aller ainsi contre la révolution<sup>54</sup>. Ce charabia doit se traduire ainsi: les syndicalistes révolutionnaires veulent exalter l'individualité de la vie du producteur; ils vont donc contre les intérêts des politiciens, qui voudraient diriger la révolution de manière à transmettre le pouvoir à une nouvelle minorité; ils sapent les bases de l'État. Nous sommes parfaitement d'accord sur tout cela; et c'est justement ce caractère (effrayant pour les socialistes parlementaires, financiers et idéologues) qui donne une portée morale si extraordinaire à la notion de la grève générale.

On accuse les partisans de la grève générale d'avoir des tendances anarchistes; on observe, en effet, que les anarchistes sont entrés en grand nombre dans les syndicats depuis quelques années et qu'ils ont beaucoup travaillé à développer des tendances favorables à la grève générale.

Ce mouvement s'explique de lui-même, en se reportant aux explications précédentes; car la grève générale, tout comme les guerres de la Liberté, est la manifestation la plus éclatante de la *force individualiste dans des masses soulevées*. Il me semble, au surplus, que les socialistes officiels feraient aussi bien de ne pas tant insister sur ce point; car ils s'exposent ainsi à provoquer

---

53. Dans une brochure qui a fait quelque scandale, le général Donop a dénoncé les effets ridicules de la discipline contemporaine, qui fait contracter aux officiers « des habitudes de servilité »; il voudrait, comme Bugeaud et Dragomiroff, que chacun dans la bataille connût exactement le plan de ses chefs; il trouve absurde qu'« on écarte et proscrive des actes de la guerre, qui mettent en jeu et à l'épreuve les facultés les plus nobles de l'homme, dans les circonstances les plus difficiles et les plus tragiques, la pensée, l'âme humaine, dans la plénitude de toute la puissance que Dieu, le Dieu des armées, lui a concédée pour la défense et le triomphe des nobles causes » (*Commandement et obéissance*, pp. 14-19 et p. 37). Ce général a été l'un des chefs les plus éminents de notre cavalerie; cette arme paraît avoir conservé un sentiment de la guerre bien supérieur à celui qui demeure dans les autres armes.

54. JAURÈS, *Études socialistes*, pp. 117-118.

des réflexions qui ne seraient pas à leur avantage. On serait amené, en effet, à se demander si nos socialistes officiels, avec leur passion pour la discipline et leur confiance infinie dans le génie des chefs, ne sont pas les plus authentiques héritiers des armées royales, tandis que les anarchistes et les partisans de la grève générale représenteraient aujourd'hui l'esprit des guerriers révolutionnaires qui rossèrent, si copieusement et contre toutes les règles de l'art, les belles armées de la coalition. Je comprends que les socialistes homologués, contrôlés et dûment patentés par les administrateurs de *L'Humanité* aient peu de goût pour les héros de Fleurus, qui étaient fort mal habillés et qui auraient fait mauvaise figure dans les salons des grands financiers; mais tout le monde ne subordonne pas sa pensée aux convenances des commanditaires de Jaurès.

## v

Nous allons maintenant chercher à signaler des analogies qui montreront comment le syndicalisme révolutionnaire est la grande force éducative que possède la société contemporaine pour préparer le travail de l'avenir.

A. – Le producteur libre dans un atelier de haut progrès ne doit jamais mesurer les efforts qu'il fournit à un étalon extérieur; il trouve médiocres tous les modèles qu'on lui présente et veut dépasser tout ce qui a été fait avant lui. La production se trouve ainsi assurée de toujours s'améliorer en qualité et en quantité; l'idée du progrès indéfini est réalisée dans un tel atelier.

Les anciens socialistes avaient eu l'intuition de cette loi lorsqu'ils avaient demandé que chacun produisît suivant ses facultés; mais ils ne savaient pas expliquer leur règle qui, dans leurs utopies, semblait plutôt faite pour un couvent ou pour une famille que pour une société moderne. Quelquefois cependant, ils imaginaient chez leurs hommes une ardeur semblable à celle que nous fait connaître l'histoire de certains grands artistes: ce dernier point de vue n'est nullement négligeable, encore que les anciens socialistes n'aient guère compris la valeur de ce rapprochement.

Toutes les fois que l'on aborde une question relative au progrès industriel, on est amené à regarder l'art comme une *anticipation* de la plus haute production – quoique l'artiste, avec ses caprices, semble être souvent aux antipodes du travailleur moderne<sup>55</sup>. Cette analogie est justifiée par le fait que l'artiste n'aime pas à reproduire des types reçus; *l'infinité de son vouloir*

---

55. Quand on parle de la valeur éducative de l'art, on oublie souvent que les mœurs des artistes modernes, fondées sur l'imitation d'une aristocratie joviale, ne sont nullement nécessaires et dérivent d'une tradition qui a été fatale à beaucoup de beaux talents. – Lafargue paraît croire que le bijoutier parisien pourrait bien avoir besoin de se vêtir élégamment, de manger des huîtres et de courir les filles pour « reproduire la qualité artistique de sa main-d'œuvre ». (*Journal des économistes*,

le distingue de l'artisan commun qui réussit surtout dans la reproduction indéfinie des types qui lui sont étrangers. L'inventeur est un artiste qui s'épuise à poursuivre la réalisation de fins que les gens pratiques déclarent, le plus souvent, absurdes, et qui passe assez facilement pour fou, s'il a fait une découverte considérable ; – les gens pratiques sont analogues aux artisans. Dans toutes les industries, on pourrait citer des perfectionnements considérables qui ont eu pour origine de petits changements opérés par des ouvriers doués du goût de l'artiste pour l'innovation.

Cet état d'esprit est encore exactement celui que l'on rencontrait dans les premières armées qui soutinrent les guerres de la Liberté et celui que possèdent les propagandistes de la grève générale. Cet individualisme passionné manquerait totalement à des classes ouvrières qui auraient reçu leur éducation de politiciens ; elles ne seraient plus aptes qu'à changer de maîtres. Les *mauvais bergers* espèrent bien qu'il en sera ainsi ; et les hommes de Bourse ne leur donneraient pas d'argent s'ils n'étaient persuadés que le socialisme parlementaire est très compatible avec les pillages de la France.

B. – L'industrie moderne est caractérisée par un souci toujours plus grand de l'exactitude ; au fur et à mesure que l'outillage devient plus scientifique, on exige que le produit présente moins de défauts cachés et que sa qualité réponde ainsi parfaitement, durant l'usage, aux apparences.

Si l'Allemagne n'a point conquis encore la place qui devrait lui revenir dans le monde économique en raison des richesses minéralogiques de son sol, de l'énergie de ses industriels et de la science de ses techniciens, cela tient à ce que, pendant longtemps, ses fabricants crurent qu'il était habile d'inonder le marché avec de la camelote ; bien que la production allemande se soit fort améliorée depuis quelques années, elle ne jouit point encore d'une très haute considération.

Nous pouvons, ici encore, rapprocher l'industrie hautement perfectionnée et l'art. Il y a eu des époques durant lesquelles le public appréciait surtout les moyens par lesquels on créait des illusions ; mais ces procédés n'ont jamais été reçus dans les grandes écoles et ils sont universellement condamnés par les auteurs qui ont une autorité dans l'esthétique<sup>56</sup>.

Cette probité, qui nous semble aujourd'hui aussi nécessaire dans l'industrie que dans l'art, ne fut guère soupçonnée par les utopistes<sup>57</sup> ; Fourier,

---

septembre 1884, p. 386.) Il ne donne aucune raison à l'appui de ce paradoxe ; on pourrait d'ailleurs observer que l'esprit du genre de Marx est toujours obsédé par des préoccupations aristocratiques.

56. Voir dans *Les sept lampes de l'architecture* de Ruskin le chapitre intitulé : *Lampe de vérité*.

57. Il ne faut pas oublier qu'il y a deux manières de raisonner sur l'art ; Nietzsche reproche à Kant d'avoir « comme tous les philosophes médité sur l'art et le beau en spectateur, au lieu de viser le problème esthétique en se basant sur l'expérience de l'artiste, [suite page 206]

au début de l'ère nouvelle, croyait que la tromperie sur la qualité des marchandises était un trait caractéristique des relations entre civilisés ; il tournait le dos au progrès et se montrait incapable de comprendre le monde qui se formait autour de lui ; comme presque tous les professionnels de la prophétie, ce prétendu voyant confondait l'avenir avec le passé. Marx dira, tout au contraire, que « la tromperie sur la marchandise est injuste dans le système capitaliste de production », parce qu'elle ne correspond plus au système moderne des affaires<sup>58</sup>.

Le soldat des guerres de la Liberté attachait une importance presque superstitieuse à l'accomplissement des moindres consignes. De là résulte qu'il n'éprouvait aucune pitié pour les généraux ou les fonctionnaires qu'il voyait guillotiner après quelque défaite, sous l'inculpation de manquement à leur devoir ; il ne comprenait point ces événements comme peut les juger l'historien d'aujourd'hui ; il n'avait aucun moyen pour savoir si vraiment les condamnés avaient commis une trahison ; l'insuccès ne pouvait être expliqué à ses yeux que par quelque faute très grave imputable à ses chefs. Le haut sentiment que le soldat avait de son propre devoir et l'excessive probité qu'il apportait dans l'exécution des moindres consignes, l'amenaient à approuver les mesures de rigueur prises contre les hommes qui lui semblaient avoir causé le malheur de l'armée et fait perdre le fruit de tant d'héroïsmes.

Il n'est pas difficile de voir que le même esprit se retrouve durant les grèves ; les ouvriers vaincus sont persuadés que leur insuccès tient à la vilenie de quelques camarades qui n'ont pas fait tout ce qu'on avait le droit d'attendre d'eux ; de nombreuses accusations de trahison se produisent, parce que la trahison peut seule expliquer, pour des masses vaincues, la défaite de troupes héroïques ; beaucoup de violences doivent ainsi se rattacher au sentiment que tous ont acquis, de la probité qu'il faut apporter dans l'accomplissement des tâches. Je ne crois pas que les auteurs qui ont écrit sur les faits qui suivent les grèves, aient assez réfléchi sur l'analogie qui existe entre les grèves et les guerres de la Liberté, et, par suite, entre ces violences et les exécutions de généraux accusés de trahison<sup>59</sup>.

---

du créateur.» (*Op. cit.*, p. 175.) À l'époque des utopistes, l'esthétique était un pur bavardage d'amateurs, qui ne manquaient pas de s'extasier sur l'habileté avec laquelle l'artiste avait su tromper son public.

58. MARX, *Le Capital*, trad. franc., tome III, première partie, p. 375.

59. P. Bureau a consacré un chapitre de son livre sur le *Contrat de travail* à expliquer les raisons qui justifient le boycottage des ouvriers qui ne suivent pas leurs camarades dans les grèves ; il estime que ces gens méritent leur sort parce qu'ils sont d'une valeur professionnelle et morale notoirement inférieure. Cela me semble fort insuffisant pour rendre compte des raisons qui, aux yeux des masses ouvrières, expliquent ces violences. L'auteur se place à un point de vue beaucoup trop intellectueliste.

C. – Il n'y aurait jamais de grandes prouesses à la guerre, si chaque soldat, tout en se conduisant comme une individualité héroïque, prétendait recevoir une récompense proportionnée à son mérite. Quand on lance une colonne d'assaut, les hommes qui marchent en tête savent qu'ils sont envoyés à la mort et que la gloire sera pour ceux qui, montant sur leurs cadavres, entreront dans la place ennemie ; cependant, ils ne réfléchissent point sur cette grande injustice et ils vont en avant.

Lorsque dans une armée le besoin de récompenses se fait très vivement sentir, on peut affirmer que sa valeur est en baisse. Des officiers qui avaient fait les campagnes de la Révolution et de l'Empire, mais qui ne servirent sous les ordres directs de Napoléon que durant les dernières années de leur carrière, furent très étonnés de voir mener grand tapage autour de faits d'armes qui, au temps de leur jeunesse, fussent passés inaperçus : « J'ai été comblé d'éloges, disait le général Duhesme, pour des choses qui n'eussent pas été remarquées à l'armée de Sambre-et-Meuse<sup>60</sup>. » Le cabotinage était poussé par Murât jusqu'au grotesque, et les historiens n'ont pas assez remarqué quelle responsabilité incombe à Napoléon dans cette dégénérescence du véritable esprit guerrier. Il était étranger à ce grand enthousiasme qui avait fait accomplir tant de merveilles aux hommes de 1794 ; il voyait qu'il lui appartenait de mesurer toutes les capacités et d'attribuer à chacun une récompense exactement proportionnée à ce qu'il avait accompli ; c'était déjà le principe saint-simonien qui entraînait en pratique<sup>61</sup> et tout officier était incité à se faire valoir. Le charlatanisme épuisa les forces morales de la nation alors que les forces matérielles étaient encore très considérables ; Napoléon forma très peu d'officiers généraux distingués et fit surtout la guerre avec ceux que la Révolution lui avait légués ; cette impuissance constitue la plus absolue condamnation du système<sup>62</sup>.

On a souvent signalé la pauvreté des renseignements que nous possédons sur les grands artistes gothiques. Parmi les tailleurs de pierre qui sculptaient les images des cathédrales, il y avait des hommes d'un talent supérieur, qui semblent être demeurés toujours confondus dans la masse des compagnons ; ils ne produisaient pas moins des chefs-d'œuvre. Viollet-le-Duc trouvait étrange que les archives de Notre-Dame ne nous aient pas conservé de détails sur la construction de ce gigantesque monument et qu'en général les

---

60. LAFAILLE, *Mémoires sur les campagnes de Catalogne de 1808 à 1814*, p. 336.

61. Le charlatanisme des saint-simoniens fut aussi dégoûtant que celui de Murât ; d'ailleurs l'histoire de cette école est inintelligible quand on ne la rapproche pas des modèles napoléoniens.

62. Le général Donop insiste beaucoup sur l'insuffisance des lieutenants de Napoléon, qui obéissaient passivement à des ordres qu'ils ne cherchaient pas à comprendre et dont le maître surveillait minutieusement l'exécution (*op. cit.*, pp. 28-29 et pp. 32-34). Dans une telle armée, tous les mérites étaient théoriquement égalisés et comportaient des mesures ; mais pratiquement les erreurs de mesure étaient innombrables.

documents du Moyen-Âge soient très sobres de notices sur les architectes ; il ajoute que « le génie peut se développer dans l'ombre et qu'il est de son essence même de rechercher le silence et l'obscurité<sup>63</sup> ». On pourrait même aller plus loin et se demander si les contemporains se doutaient que ces artistes de génie élevaient des édifices d'une gloire impérissable ; il me paraît très vraisemblable que les cathédrales n'étaient admirées que par les seuls artistes.

Cet effort vers le mieux qui se manifeste, en dépit de l'absence de toute récompense personnelle, immédiate et proportionnelle, constitue la *vertu secrète* qui assure le progrès continu dans le monde. Que deviendrait l'industrie moderne s'il ne se trouvait d'inventeurs que pour des choses qui doivent leur procurer une rémunération à peu près certaine ? Le métier d'inventeur est bien le plus misérable de tous, et cependant il n'est jamais abandonné. Dans les ateliers, que de fois de petites modifications apportées dans le travail par des ouvriers ingénieux ont fini par provoquer, grâce à leur accumulation, de profonds perfectionnements, sans que les innovateurs aient jamais pu tirer un bénéfice durable et appréciable de leur ingéniosité ? Et même le simple travail aux pièces n'est-il point parvenu à engendrer un progrès lent, mais ininterrompu dans la productivité, progrès qui, après avoir temporairement amélioré la situation de quelques travailleurs et surtout celle de leurs patrons, finit par profiter surtout aux acheteurs ?

Renan se demandait ce qui fait agir les héros des grandes guerres : « Le soldat de Napoléon se disait bien qu'il serait toujours un pauvre homme ; mais il sentait que l'épopée à laquelle il travaillait serait éternelle, qu'il vivrait dans la gloire de la France. » Les Grecs avaient combattu pour la gloire ; les Russes et les Turcs se font tuer parce qu'ils attendent un paradis chimérique. « On ne fait pas le soldat avec la promesse des récompenses temporelles. Il lui faut l'immortalité. À défaut du paradis, il y a la gloire qui est aussi une espèce d'immortalité »<sup>64</sup>.

Le progrès économique dépasse infiniment nos personnes et profite beaucoup plus aux générations futures qu'à ceux qui le créent ; mais donne-t-il la gloire ? Y a-t-il une épopée économique qui puisse enthousiasmer les travailleurs ? Le ressort de l'immortalité, que Renan regardait comme si puissant, est évidemment sans efficacité ici, car on n'a jamais vu des artistes

---

63. VIOLLET-LE-DUC, *Dictionnaire raisonné de l'architecture française*, tome IV, pp. 42-43. Ceci n'est pas en contradiction avec ce qu'on lit à l'article « architecte » ; on y apprend que les constructeurs inscrivaient souvent leur nom dans les cathédrales (tome I, pp. 109-111) ; on a conclu de là que ces œuvres n'étaient pas anonymes (Bréhier, *Les églises gothiques*, p. 17) ; mais que disaient ces quelques inscriptions aux gens de la ville ? Elles ne pouvaient avoir intérêt que pour les artistes qui venaient plus tard travailler dans le même édifice et qui connaissaient les traditions des écoles.

64. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome IV, p. 191. — Renan me semble avoir assimilé un peu légèrement la gloire et l'immortalité : il a été victime des figures de langage.



produire des chefs-d'œuvre sous l'influence de l'idée que ce travail leur procurerait une place dans le paradis (comme les Turcs se font tuer pour jouir du bonheur promis par Mahomet). Les ouvriers n'ont même pas complètement tort lorsqu'ils regardent la religion comme un luxe bourgeois, parce qu'en effet la religion n'a pas de ressources pour faire perfectionner les machines et pour donner des moyens de travailler plus rapidement.

Il faut se poser la question autrement que ne fait Renan ; il faut savoir s'il y a, dans le monde des producteurs, des forces d'enthousiasme capables de se combiner avec la morale du bon travail, en sorte que, dans nos jours de crise, celle-ci puisse acquérir toute l'autorité qui lui est nécessaire pour conduire la société dans la voie du progrès économique.

Nous devons prendre garde que le sentiment très vif que nous avons de la nécessité d'une telle morale et le désir ardent que nous avons de la voir se réaliser, ne nous induisent à accepter des fantômes comme des puissances capables de remuer le monde. L'abondante littérature idyllique des professeurs de rhétorique est évidemment une pure vanité. Sont vains également les efforts tentés par tant de savants pour trouver dans le passé des institutions à imiter, qui seraient capables de discipliner leurs contemporains : l'imitation n'a jamais donné grand-chose de bon et a souvent engendré beaucoup de déboires ; combien n'est-elle pas absurde, l'idée d'emprunter à des structures sociales abolies des moyens propres à contrôler une économie de la production qui se présente comme devant être, tous les jours davantage, en contradiction avec les économies précédentes ? N'y a-t-il donc rien à espérer ?

La morale n'est point destinée à périr parce que ses moteurs seront changés ; elle n'est point condamnée à devenir un simple recueil de préceptes, si elle peut s'allier encore à un enthousiasme capable de vaincre tous les obstacles qu'opposent la routine, les préjugés et le besoin de jouissances immédiates. Mais il est certain que l'on ne trouvera point cette force souveraine en suivant les voies dans lesquelles voudraient nous faire entrer les philosophes contemporains, les experts en science sociale et les inventeurs de *réformes profondes*. Il n'y a qu'une seule force qui puisse aujourd'hui produire cet enthousiasme sans le concours duquel il n'y a point de morale possible, c'est la force qui résulte de la propagande en faveur de la grève générale.

Les explications précédentes ont montré que l'idée de la grève générale, rajeunie constamment par les sentiments que provoque la violence prolétarienne, produit un état d'esprit tout épique et, en même temps, tend toutes les puissances de l'âme vers des conditions qui permettent de réaliser un atelier fonctionnant librement et prodigieusement progressif ; nous avons ainsi reconnu qu'il y a de très grandes parentés entre les sentiments de grève générale et ceux qui sont nécessaires pour provoquer un progrès

continu dans la production. Nous avons donc le droit de soutenir que le monde moderne possède le moteur premier qui peut assurer la morale des producteurs.

Je m'arrête ici, parce qu'il me semble que j'ai accompli la tâche que je m'étais imposée; j'ai établi, en effet, que la violence prolétarienne a une tout autre signification historique que celle que lui attribuent les savants superficiels et les politiciens; dans la ruine totale des institutions et des mœurs, il reste quelque chose de puissant, de neuf et d'intact, c'est ce qui constitue, à proprement parler, l'âme du prolétariat révolutionnaire; et cela ne sera pas entraîné dans la déchéance générale des valeurs morales, si les travailleurs ont assez d'énergie pour barrer le chemin aux corrupteurs bourgeois, en répondant à leurs avances par la brutalité la plus intelligible.

Je crois avoir apporté une contribution considérable aux discussions sur le socialisme; ces discussions doivent désormais porter sur les conditions qui permettent le développement des puissances spécifiquement prolétariennes, c'est-à-dire sur la *violence éclairée par l'idée de grève générale*. Toutes les vieilles dissertations abstraites deviennent inutiles sur le futur régime socialiste; nous passons au domaine de l'histoire réelle, à l'interprétation des faits, aux évaluations éthiques du mouvement révolutionnaire.

Le lien que j'avais signalé, au début de ces recherches, entre le socialisme et la violence prolétarienne, nous apparaît maintenant dans toute sa force. C'est à la violence que le socialisme doit les hautes valeurs morales par lesquelles il apporte le salut au monde moderne.

## UNITÉ ET MULTIPLICITÉ

- I. – *Images biologiques qui favorisent l'idée d'unité; leur origine.*  
 II. – *Unité antique et ses exceptions. – Mystique chrétienne. – Les droits de l'homme; leurs conséquences et leur critique. – Utilité de la conception de l'homme anhistorique.*  
 III. – *La monarchie ecclésiastique. – Harmonie des pouvoirs. – Abandon de la théorie de l'harmonie; idée d'absolu mieux comprise aujourd'hui.*  
 IV. – *Goût actuel des catholiques pour l'adaptation. – Indifférence de l'État. – Les luttes actuelles.*  
 V. – *Expériences contemporaines fournies par l'Église: parlementarisme; sélection des groupes de combat; multiplicité des formes.*

## I

Cette nouvelle édition des *Réflexions sur la violence* reproduit celle qui a paru en 1908; j'ai cru devoir y ajouter ce chapitre pour montrer combien se trompent les personnes qui s'imaginent opposer une raison irréfutable aux doctrines fondées sur la lutte de classe en disant que, suivant le témoignage du bon sens, la notion de société est toute pénétrée de l'idée d'unité.

Que, dans beaucoup de circonstances, dans celles notamment qui sont les plus propres à agir sur les constructions banales de l'esprit qu'on rapporte au bon sens, l'unité de la société doit être prise en très sérieuse considération, c'est ce qu'aucune personne raisonnable ne songera à contester. On peut dire, en effet, que l'unité sociale nous presse de tous côtés, en quelque sorte, dans le cours ordinaire de l'existence; parce que nous sentons s'exercer, presque tout le temps, les effets d'une autorité hiérarchisée, qui impose des règles uniformes aux citoyens d'un même pays. Il ne faut pas oublier, d'autre part, que si le bon sens est parfaitement adapté aux conditions des relations communes, il laisse, à peu près normalement, de côté les événements les plus graves de la vie, ceux dans lesquels s'accuse la valeur des volontés profondes; on ne doit donc pas regarder comme certain que l'idée d'unité doive s'imposer à toute philosophie sociale.

Certaines habitudes de langage fort répandues aujourd'hui ont plus contribué que tous les raisonnements à populariser les préjugés unitaires.

On a trouvé commode d'employer, très fréquemment, des formules dans lesquelles les organisations humaines sont assimilées à des organismes d'ordre supérieur; les sociologues ont retiré d'énormes avantages de ces manières de parler, qui leur permettaient de faire croire qu'ils possédaient une science très sérieuse, basée sur la biologie; comme les naturalistes ont fait, durant le XIX<sup>e</sup> siècle, beaucoup de découvertes retentissantes, la sociologie a profité du prestige que possédait ainsi l'histoire naturelle. De telles analogies sociobiologiques présentent l'idée d'unité avec une insistance singulière; on ne peut, en effet, étudier les grands animaux sans être frappé de l'état d'extrême dépendance dans lequel sont les parties par rapport à tout le corps vivant. Cette liaison est même tellement étroite que beaucoup de savants crurent longtemps qu'il serait impossible d'appliquer à la physiologie les méthodes qui réussissaient si bien en physique; l'unité naturelle se trouverait, pensaient-ils, compromise par les dispositifs de l'expérimentation, en sorte qu'on observerait seulement un être malade, analogue à ceux qui sont ruinés par des néoplasmes<sup>1</sup>.

Il n'est pas nécessaire d'être un très profond philosophe pour s'apercevoir que le langage nous trompe constamment sur la véritable nature des rapports qui existent entre les choses. Bien souvent, avant de s'engager dans la critique dogmatique d'un système, il y aurait un très réel avantage à rechercher quelles sont les origines des images qui s'y rencontrent d'une manière fréquente. Dans le cas actuel, il est évident que les analogies sociobiologiques montrent la réalité au rebours de ce qu'elle est. Qu'on lise, par exemple, le livre fameux d'Edmond Perrier sur les *Colonies animales*: ce savant arrive à rendre convenablement intelligibles les phénomènes mystérieux qu'il veut décrire, en employant des images empruntées aux associations si variées que les hommes forment entre eux; il suit ainsi une méthode très bonne, car il emploie des parties relativement assez claires de la connaissance pour faire entendre l'organisation de parties extrêmement obscures<sup>2</sup>; mais il ne se doute pas un instant de la nature du travail auquel il se livre. Trompé par la doctrine des sociologues qui prétendent enseigner quelque chose de plus relevé que la biologie, il imagine que des recherches sur les colonies animales sont propres à fournir des bases à une science sociale destinée

---

1. Les physiologistes s'arrangent pour que leurs expériences ne troublent pas tellement le cours régulier des phénomènes que l'animal puisse être assimilé à un malade.

2. Cournot observe, contre A. Comte, qu'« il n'y a rien de plus clair que l'esprit humain, rien qui impose moins la surcharge d'un nouveau mystère, d'une nouvelle donnée irréductible, que l'explication du mécanisme social. Qui ne voit, dit-il, qu'en passant des phénomènes de la vie aux faits sociaux on est en train de passer d'une région relativement obscure à une région relativement éclairée ? » (*Matérialisme, vitalisme, rationalisme*, p. 172.)

«à nous permettre de prévoir l'avenir de nos sociétés, d'en régler l'ordonnance et de justifier les contrats sur lesquels elles reposent<sup>3</sup>».

Après avoir utilisé, pour obtenir de bonnes descriptions biologiques, les abondantes ressources que nous fournissent les groupes humains, a-t-on le droit de reporter, comme font les sociologues, dans la philosophie sociale des formules qui avaient été construites au moyen d'observations faites sur les hommes, mais qui, au cours de leur adaptation aux besoins de l'histoire naturelle, ne sont évidemment pas sans avoir subi quelques modifications? Pour pouvoir être convenablement appliquées aux organismes, elles ont singulièrement défiguré la notion de l'activité humaine en supprimant ce que tout le monde regarde comme étant les plus nobles privilèges de notre nature.

Quand on compare entre elles les colonies animales, on peut les ranger sur une échelle d'évolution aboutissant à cette unité parfaite de toutes les activités partielles que nous révèle dans l'homme sa psychologie normale; on peut dire de celles qui sont le moins dominées par un centre directeur, qu'elles possèdent déjà l'unité en puissance; les divers moments se distinguent les uns des autres seulement par la centralisation plus ou moins grande qu'ils présentent; car il n'y a, nulle part, d'élément irréductible à l'unification. Par contre, on a souvent dit que nos sociétés occidentales, grâce à leur culture chrétienne, offrent le spectacle de consciences qui ne parviennent à une pleine vie morale qu'à la condition de comprendre l'infinité de leur valeur<sup>4</sup>; de telles sociétés sont donc inconciliables avec l'unité que nous révèlent les colonies animales. En ramenant dans la sociologie les images sociales que la biologie a arrangées pour ses besoins, on s'expose donc à commettre de graves contresens.

## II

Les historiens ont souvent signalé que les sociétés antiques étaient beaucoup plus unitaires que les nôtres<sup>5</sup>. En lisant, au deuxième livre de la *Politique*, les arguments qu'Aristote oppose aux théories platoniciennes, on se rend bien compte que l'esprit des philosophes grecs avait été généralement dominé par l'idée que l'unité la plus absolue est le plus grand bien qu'on

---

3. Edmond PERRIER, *Colonies animales*, p. XXXII.

4. TAINÉ, *Le Gouvernement révolutionnaire*, p. 126. Cf. HEGEL, *Philosophie de l'esprit*, trad. franc., tome II, p. 254.

5. Dom Leclercq dit que le régime de l'Église espagnole, au temps des Wisigoths, nous montre un cas dans lequel l'idée unitaire de la Cité antique a survécu dans le christianisme (*L'Espagne chrétienne*, pp. XXXII-XXXIII.)

puisse souhaiter pour une cité<sup>6</sup> ; on est même amené à douter qu'Aristote eût osé présenter avec autant d'assurance ses conceptions anti-unitaires si, de son temps, les cités n'eussent été atteintes d'une irrémédiable décadence, en sorte que la restauration de l'ancienne discipline dut paraître étrangement utopique à ses lecteurs.

Il a bien existé, à toutes les époques probablement, des éléments anarchiques dans le monde : mais ces éléments étaient confinés sur les *limites de la société*, qui ne les protégeait pas ; le peuple ne parvenait à comprendre leur existence qu'en supposant l'existence de protecteurs mystérieux qui défendaient ces isolés contre les dangers qui les menaçaient ; de telles anomalies ne pouvaient avoir d'influence sur l'esprit des hommes qui cherchèrent à fonder en Grèce la science de la politique par l'observation des choses qui arrivent le plus ordinairement.

Les mendiants, certains artistes ambulants et notamment les chanteurs, les bandits ont fourni les types les plus notables de l'isolement ; leurs aventures ont pu donner naissance à des légendes qui charmaient les masses populaires ; ce charme provenait surtout de ce que ces aventures renfermaient d'extraordinaire ; l'extraordinaire ne pouvait entrer dans la philosophie classique des Grecs.

Je crois bien, cependant, qu'en dépit de cette règle Aristote s'est souvenu du héros grec, qui avait occupé une place si éminente dans les traditions nationales, quand il a parlé de la destinée réservée à l'homme de génie. Celui-ci ne peut être soumis aux lois communes ; on ne saurait le supprimer par la mort ou par l'exil ; la Cité n'a donc d'autre parti à prendre que celui de se soumettre à son autorité. Il faut observer que ces réflexions célèbres occupent seulement quelques lignes dans la *Politique* et, surtout, qu'Aristote semble regarder comme fort peu vraisemblable l'hypothèse de la réapparition de tels demi-dieux<sup>7</sup>.

Les ascètes étaient appelés à avoir une histoire bien autrement importante que les autres isolés. Les hommes qui se soumettent à des épreuves corporelles propres à frapper de stupeur l'imagination du peuple, sont regardés, dans tout l'Orient, comme étant placés au-dessus des conditions qui limitent les forces humaines ; en conséquence, ils passent pour être capables de réaliser dans la nature des choses aussi extraordinaires que sont les tortures qu'ils imposent à leur chair ; ce sont donc des thaumaturges d'autant plus puissants que leurs actes sont plus extravagants. Dans l'Inde, ils deviennent facilement

---

6. ARISTOTE, *Politique*, livre II, chap. I, 7.

7. ARISTOTE, *op. cit.*, livre III, chap. VIII, 1 et chap. XI, 12.

des incarnations divines lorsque, de nombreux prodiges s'étant accomplis autour de leur tombeau, les brahmanes trouvent avantageux de les déifier<sup>8</sup>.

Les Grecs n'avaient point de goût pour ce genre de vie ; mais ils ont été influencés quelque peu, par la littérature stoïcienne qui a puisé ses paradoxes les plus singuliers sur la douleur dans les pratiques de l'ascétisme oriental. Saint Nil, qui, au v<sup>e</sup> siècle, adapta les maximes d'Épictète à l'enseignement de la vie spirituelle, ne fit que reconnaître la véritable nature de cette doctrine.

Le christianisme occidental transforma profondément l'ascétisme dans ses monastères ; il engendra cette multitude de personnages mystiques, qui, au lieu de fuir le monde, ont été dévorés par le désir de répandre autour d'eux leur action réformatrice et auxquels *l'expérience religieuse* donnait des forces surhumaines. Universaliser ces bienfaits de la grâce jusqu'alors presque exclusivement réservés aux moines, fut l'objectif principal de la Réforme : au lieu de dire, comme on le fait d'ordinaire, que Luther veut faire de chaque chrétien un prêtre, il serait plus exact de dire qu'il *attribue* à chaque fidèle convaincu quelques-unes des facultés mystiques que la vie spirituelle développe dans les couvents. Le disciple de Luther qui lit la Bible dans les dispositions d'âme que son maître appelle la *foi*, croit entrer en relations régulières avec le Saint-Esprit, tout comme les religieux avancés sur la voie mystique croient recevoir les révélations du Christ, de la Vierge ou des saints.

Ce postulat de la Réforme est manifestement faux ; il n'est pas facile à des hommes entraînés par tous les courants de la vie ordinaire, de pratiquer cette expérience du Saint-Esprit que Luther, en sa qualité de moine exalté, trouvait très simple. Pour le plus grand nombre des protestants actuels, la lecture de la Bible est seulement une lecture édifiante ; constatant ainsi qu'ils ne reçoivent pas, en présence du texte sacré, les lumières surnaturelles qu'on leur avait promises, ils doutent de l'enseignement donné par leurs pasteurs : les uns vont à l'incrédulité complète, tandis que d'autres se convertissent au catholicisme, parce qu'ils veulent, à tout prix, demeurer chrétiens. En ne rattachant pas les facultés mystiques aux conditions d'une vie exceptionnelle qui puissent les soutenir, les théoriciens de la Réforme ont commis une très grossière erreur qui devait, à la longue, amener la faillite de leurs Églises ; nous ne nous occuperons ici que des conséquences que cette erreur a eues pour la philosophie.

On a souvent fait observer qu'il a, presque en tout temps, existé deux tendances divergentes dans le travail de la réflexion humaine ; on peut les distinguer, faute de meilleurs termes, par des noms empruntés à l'histoire du

---

8. LYALL, *Études sur les mœurs religieuses et sociales de l'Extrême-Orient*, trad. franç., pp. 42-48.

Moyen-Âge et dire que les penseurs se divisent en *scolastiques* et en *mystiques*. Les auteurs du premier groupe croient que notre intelligence, en partant du témoignage des sens, peut découvrir comment les choses sont réellement, exprimer les relations qui existent entre les essences, dans un langage qui s'impose à tout homme raisonnable, et ainsi parvenir à la science du monde extérieur. Les autres sont préoccupés des convictions personnelles ; ils ont une confiance absolue dans les décisions de leur conscience ; ils veulent faire partager, à ceux dont ils peuvent se faire écouter, leur manière de concevoir le monde ; mais ils n'ont aucune preuve scientifique à faire valoir.

Bien distinguer ces deux tendances devrait être l'objectif le plus important à proposer à la philosophie ; il ne semble pas que cette entreprise soit fort difficile ; les obscurités souvent énormes que présente la doctrine de Kant, proviennent de ce que les deux tendances y sont mêlées d'une manière particulièrement compliquée. Les écrivains catholiques reprochent, sans cesse, à Kant d'avoir enseigné un subjectivisme qui peut conduire facilement au scepticisme ; il ne croyait point mériter une telle critique, habitué qu'il était à admettre que l'expérience religieuse nous fournit toute l'expression de la vérité compatible avec notre faiblesse humaine<sup>9</sup>.

Les erreurs de Kant doivent nous rendre indulgents pour des hommes qui n'avaient pas son génie philosophique et qui ont tiré de la mystique altérée et vulgarisée par le protestantisme des théories politiques fort défectueuses. Le protestantisme devait conduire des gens étrangers à toute considération historique à une hypothèse étrange : ils ont supposé que, pour atteindre les premiers principes sociaux, il fallait se représenter des consciences assez analogues à celles du moine qui vit constamment en présence de Dieu. Une telle hypothèse qui tranche tout lien entre le citoyen et les bases économiques, familiales ou politiques de la vie, a été introduite dans des constructions juridiques dont l'importance a été énorme.

On comprend assez facilement que les premières sociétés américaines aient réglé leur droit public d'après les principes paradoxaux de la mystique ; leurs Constitutions devaient avoir quelque chose de monacal, attendu que les puritains ressemblaient fort à des moines, enivrés de vie spirituelle ; leurs formules se sont maintenues aux États-Unis, en vertu du respect religieux qui n'a pas cessé de s'attacher au souvenir de ces illustres ancêtres. Cette littérature vint se mêler chez nous à celle de Rousseau ; celui-ci avait rêvé une cité habitée par des artisans suisses et raisonné sur l'homme *anhistorique* d'après ses impressions de nomade. Les législateurs de la Révolution, grands

---

9. Dans la deuxième édition se trouvait un passage relatif aux antinomies de Kant, que j'ai supprimé, parce que j'ai traité plus amplement cette question dans la *Revue de métaphysique et de morale* (septembre 1910) et que je compte y revenir encore ailleurs.



admirateurs des Américains et de Jean-Jacques, crurent faire un chef-d'œuvre en proclamant les droits de l'homme absolu.

On a souvent cité les plaisanteries que faisait, en 1796, Joseph de Maïstre à propos des travaux de nos assemblées constituantes ; elles avaient voulu faire des lois « pour l'homme. Or, disait-il, il n'y a point d'homme dans le monde. J'ai vu des Français, des Italiens, des Russes, etc. ; mais quant à l'homme, je déclare ne l'avoir rencontré de ma vie ; s'il existe, c'est bien à mon insu... Une constitution qui est faite pour toutes les nations, n'est faite pour aucune : c'est une pure abstraction, une œuvre scolastique faite pour exercer l'esprit d'après une hypothèse idéale et qu'il faut adresser à l'homme, dans les espaces imaginaires où il habite. Qu'est-ce qu'une Constitution ? N'est-ce pas la solution du problème suivant ? Étant donné la population, la religion, la situation géographique, les relations politiques, les richesses, les bonnes et les mauvaises qualités de chaque nation, trouver les lois qui lui conviennent<sup>10</sup> ? »

Les formules du trop spirituel écrivain reviennent à dire que les législateurs doivent être de leur pays et de leur temps ; il ne semble pas d'ailleurs que les hommes de la Révolution aient oublié cette vérité autant que le dit Joseph de Maïstre ; on a souvent remarqué que dans les cas mêmes où ils affichaient la prétention de raisonner sur l'homme *anhistorique*, ils avaient, d'ordinaire, travaillé à satisfaire les besoins, les aspirations ou les rancunes des classes moyennes contemporaines ; tant de règles relatives au droit civil ou à l'administration n'auraient pas survécu à la Révolution si leurs auteurs eussent toujours navigué dans des espaces imaginaires, à la recherche de l'homme absolu.

Ce qui est surtout digne d'être examiné de près dans l'héritage qu'ils nous ont laissé, c'est la coexistence d'un droit formulé pour les gens réels de ce temps et de thèses *anhistoriques*. L'histoire de la France moderne nous permet de déterminer avec précision quels inconvénients résultent de l'introduction de thèses de ce genre dans un système juridique. Les principes de 89 furent regardés comme formant le préliminaire philosophique de nos codes ; les professeurs se crurent obligés de prouver que ces principes peuvent servir à justifier les règles générales de la *science juridique*, qu'ils enseignaient : ils y parvinrent, parce que l'esprit peut, avec de la subtilité, venir à bout d'entreprises plus difficiles ; mais des écrivains habiles opposèrent à ces sophismes conservateurs d'autres sophismes, soit pour établir la nécessité de faire progresser le droit, soit même pour établir l'absurdité de l'ordre social actuel.

---

10. Joseph de MAÏSTRE, *Considérations sur la France*, chap. IV *ad finem*. — Il y a une grande analogie entre la formule citée ici et le sous-titre de *L'Esprit des lois* : « Des rapports que les lois doivent avoir avec la constitution de chaque gouvernement, les mœurs, le climat, la religion, le commerce. »

À Rome, quelque chose de très analogue s'était produit quand les juristes de l'époque antonine voulurent utiliser la philosophie stoïcienne pour éclairer leurs doctrines. Cette philosophie, issue de l'ascétisme oriental, ne pouvait raisonner que sur un homme étranger aux conditions de la vie réelle ; alors se produit une dissolution de l'ancien ordre juridique. Les historiens ont été généralement si éblouis par le prestige que possèdent, dans la tradition des écoles, les textes que nous ont conservés les *Pandectes*<sup>11</sup>, qu'ils n'ont pas vu, d'ordinaire, les conséquences sociales de ce grand travail de rénovation. Ils ont vanté les beaux *progrès* réalisés par la jurisprudence, mais ils n'ont pas reconnu qu'en même temps le respect que les anciens Romains avaient eu pour le droit, s'évanouissait<sup>12</sup>. De même chez nous, les *progrès* juridiques<sup>13</sup> engendrés par l'introduction des principes de 89 dans notre législation, ont certainement contribué à avilir l'idée du droit.

Au cours du XIX<sup>e</sup> siècle, beaucoup de critiques dogmatiques ont été adressées à la doctrine de l'homme *anhistorique* ; on a, maintes fois, montré qu'il était impossible, en partant des droits accordés à cet être scolastique, de construire une société qui ressemble à celles que nous connaissons. Si des théoriciens de la démocratie ont cru que cette entreprise était possible, c'est qu'ils avaient, – sans toujours se rendre compte de la supercherie qu'ils employaient, – fortement restreint le champ sur lequel cet homme absolu peut étendre l'action de sa libre volonté.

Une philosophie fondée sur des postulats empruntés à la vie mystique ne peut connaître que des isolés, ou des gens qui sont sortis de leur isolement par leur agrégation à un groupe où règnent exactement les mêmes convictions que les leurs. Pour trouver une application vraie et normale des principes que proclame la démocratie moderne, on sera donc conduit à aller observer ce qui se passe dans les couvents ; c'est ce que Taine a dit d'une manière excellente : « À la base de cette république [religieuse] se trouve la pierre angulaire dessinée par Rousseau... un *contrat social*, un pacte proposé par le législateur et accepté par les citoyens ; seulement, dans le pacte monastique, la volonté des acceptants, est unanime, sincère, sérieuse, réfléchie, permanente, et, dans le pacte politique, elle ne l'est pas ; ainsi,

---

II. Cf. RENAN, *Marc-Aurèle*, pp. 22-29.

12. L'histoire des persécutions apporte des témoignages d'une très haute valeur ; les anciens Romains, si cruels, n'auraient pas songé à condamner des vierges au *lupanar* (Edmond LE BLANT, *Les persécuteurs et les martyrs*, chap. XVIII). La décision prise par Marc-Aurèle contre les martyrs de Lyon me semble marquer une rétrogradation vers la barbarie (G. SOREL, *Le Système historique de Renan*, p. 335).

13. J'emploie le mot *progrès* parce que je le trouve dans l'usage courant, pour parler de changements qui ne sont pas tous fort admirables.

tandis que le second contrat est une fiction théorique, le premier contrat est une vérité de fait<sup>14</sup>.»

On serait tenté de conclure de cette critique qu'il faut abandonner toute considération sur l'homme *anhiſtorique* aux professeurs de rhétorique ; mais une telle conclusion soulèverait les protestations du plus grand nombre des moralistes ; ceux-ci sont habitués, depuis plus d'un siècle déjà, à proposer une idée du devoir absolu<sup>15</sup>, qui suppose, évidemment, que l'homme puisse se dégager des liens qui le rattachent aux conditions historiques. D'autre part, beaucoup de grandes choses de l'histoire ont été faites par des masses humaines qui, pendant un temps plus ou moins long, ont été dominées par des convictions analogues aux forces religieuses, en ce qu'elles sont assez absolues pour faire oublier beaucoup des circonstances matérielles qui sont prises habituellement en considération dans le choix des directions à adopter. Si l'on veut exprimer ce fait dans un langage approprié aux procédés qu'on nomme scientifiques, juridiques ou logiques, il faut formuler des principes qui seront censés avoir été ceux d'hommes *anhiſtoriques*, plus ou moins poussés dans la voie de l'absolu. L'homme abstrait n'est donc pas, comme pensait Joseph de Maistre, un personnage inutile pour le philosophe ; il constitue un artifice de notre entendement ; – il y a beaucoup d'artifices nécessaires dans le travail par lequel nous adaptions la réalité à notre intelligence.

La différence fondamentale qui existe entre les méthodes de la philosophie sociale et celles de la physiologie, nous apparaît maintenant plus clairement. Celle-ci ne peut jamais considérer le fonctionnement d'un organe sans le rattacher à l'ensemble de l'être vivant ; on pourrait dire que cet ensemble détermine le genre dans lequel entre l'activité de cet élément. La philosophie sociale est obligée, pour suivre les phénomènes les plus considérables de l'histoire, de procéder à une *diremption*, d'examiner certaines parties sans tenir compte de tous les liens qui les rattachent à l'ensemble, de déterminer, en quelque sorte, le genre de leur activité en les poussant vers l'indépendance. Quand elle est arrivée ainsi à la connaissance la plus parfaite, elle ne peut plus essayer de reconstituer l'unité rompue.

Nous allons faire une application de ces principes à l'histoire de l'Église et leur valeur pourra alors être mieux appréciée.

---

14. TAINÉ, *Le Régime moderne*, tome II, p. 108. Cf. p. 106 et p. 109.

15. Cf. BRUNETIÈRE, *Questions actuelles*, p. 33. Cette idée avait été exprimée dans la célèbre maxime de Jésus : « Soyez parfaits comme votre Père céleste est parfait » (Mathieu, V. 48) ; la vie évangélique fut confinée dans les couvents après le triomphe de l'Église (RENAN, *op. cit.*, p. 558) ; la philosophie moderne s'est inspirée de la Réforme, qui prétendait unifier tout le monde chrétien sur le modèle monacal.

## III

Il n'est pas douteux qu'aux débuts de notre ère et, très probablement, tout de suite après la mort de Jésus, les communautés chrétiennes s'organisèrent, d'une manière très solide, en prenant les monarchies orientales pour modèles : leurs chefs ne furent donc pas des magistrats populaires, comme l'ont écrit les protestants, mais des rois agissant en vertu d'une délégation divine<sup>16</sup>. Grâce à cette administration théocratique, l'Église put rendre les plus grands services aux fidèles pendant que l'État romain commençait à se décomposer<sup>17</sup> : elle leur assurait une justice plus régulière que celle des tribunaux officiels ; elle achetait la bienveillance de la police impériale pour éviter ses tracasseries<sup>18</sup>, elle entretenait des bandes de pauvres qui pouvaient être d'un grand secours pour défendre les bourgeois paisibles contre les agitateurs des métropoles.

L'Empire, après la conversion de Constantin, acheva de donner à l'autorité épiscopale un prestige qui lui permit de s'imposer aux conquérants germaniques. Pendant plusieurs siècles, l'Église protégea, d'une manière très efficace, des groupes privilégiés dans lesquels se maintint une très bonne partie de la tradition romaine ; notre civilisation occidentale doit au catholicisme bien autre chose que la conservation de la littérature ancienne ; elle lui doit surtout ce qu'elle renferme d'esprit romain ; et nous pouvons nous rendre compte de la valeur prodigieuse de cet héritage en comparant les peuples qui y ont participé, aux Orientaux, qui ont tant de peine à comprendre nos institutions<sup>19</sup>.

Les théoriciens ecclésiastiques ont construit leurs doctrines en idéalisant ce glorieux passé de l'Église ; elle serait, suivant eux, la seule monarchie qui puisse prétendre faire dériver son autorité directement de Dieu ; contre les juristes protestants qui défendirent le droit divin des rois, les théologiens catholiques estiment qu'il y a dans les origines des pouvoirs temporels quelque chose de populaire<sup>20</sup>, qui les met dans un état d'infériorité par

---

16. G. SOREL, *op. cit.*, p. 421.

17. Renan compare l'évêque du III<sup>e</sup> siècle aux évêques grecs ou arméniens de la Turquie contemporaine (RENAN, *op. cit.*, p. 586).

18. Tertullien s'indigne de ce que l'Église peut ainsi modérer les persécutions (TERTULLIEN, *De fuga*, 13).

19. Les Allemands semblent avoir particulièrement profité des leçons de l'Église. Quand on examine la résignation avec laquelle ils acceptent l'inégalité, la stricte discipline qu'ils observent dans leurs associations comme à l'armée et à l'atelier, la ténacité dont ils font preuve dans leurs entreprises, on ne peut faire autrement que de les comparer aux anciens Romains. La Réforme luthérienne les a longtemps protégés contre l'invasion des idées de la Renaissance et a ainsi prolongé pour eux l'influence de l'éducation romaine.

20. Des catholiques contemporains s'extasient, à ce sujet, sur l'esprit démocratique de l'Église ; les théologiens n'ont fait que suivre la doctrine des juristes impériaux qui avaient attribué aux empereurs une délégation du peuple romain (TAINÉ, *loc. cit.*, p. 133).

rapport à la papauté. L'Église ne saurait donc être contrôlée par aucun souverain ; mais, dans la pratique, elle n'est pas dans des conditions aussi indépendantes qu'un royaume, parce qu'elle n'a pas un territoire distinct de celui des États ; elle est insérée dans des sociétés civiles ; ses fidèles sont en même temps citoyens. Deux couronnes peuvent facilement demeurer absolument sans relations, tandis que l'Église ne peut exécuter tout ce qu'elle juge être nécessaire pour l'accomplissement de sa mission, sans rencontrer, à tout instant, quelques-unes des relations sociales sur lesquelles la loi laïque a formulé, assez généralement, des règles ; il faut donc que l'État s'entende avec l'Église ou qu'il s'interdise de légiférer sur certaines matières.

Le christianisme a une tradition qui l'empêche de devenir une puissance militaire, analogue au califat musulman ; cela ne tient pas seulement aux doctrines des très anciens Pères<sup>21</sup>, mais encore à ce que Théodose créa un système de gouvernement qui est demeuré « le rêve éternel de la conscience chrétienne, au moins dans les pays romans » ; Renan a raison de dire que l'empire chrétien a été « la chose que l'Église, dans sa longue vie, a le plus aimée<sup>22</sup> ». Durant le Moyen-Âge la papauté essaya de réaliser de grandes entreprises qui auraient été faciles avec la collaboration d'un Théodose et qui présentaient des difficultés inouïes en employant des forces groupées accidentellement sous son patronage ; les croisades, l'Inquisition, les guerres italiennes, nous montrent de bien médiocres résultats obtenus au moyen d'efforts désespérés ; cette expérience apporta la meilleure preuve qu'on pût désirer en faveur du système théodosien.

Les théologiens n'arrivent donc ni à l'unité, ni à une parfaite indépendance des deux pouvoirs ; ils rêvent une harmonie qui ne leur semble pas très difficile à obtenir, parce qu'ils se fient beaucoup plus aux raisonnements qui leur permettent de dire ce qui devrait exister, qu'à l'observation des faits. Les hommes auraient quelque droit, au jugement de ces docteurs, d'accuser la Providence de manquer de sagesse si elle ne leur assurait pas normalement les moyens de jouir de tous les avantages que doivent procurer l'Église et l'État ; ces avantages ne sauraient être obtenus que si une harmonie parfaite règne entre les deux pouvoirs ; on conclut de ces prémisses que l'harmonie existera chaque fois que des abus ne viendront pas troubler le véritable ordre des choses que le raisonnement a découvert.

---

21. Grégoire VII s'inspirait de très anciennes conceptions chrétiennes quand il dénonçait le pouvoir des princes comme ayant eu à l'origine un caractère de brigandage, qui permettait de le rattacher à l'action du diable « prince du monde » (FLACH, *Les origines de l'ancienne France*, tome III, p. 297).

22. RENAN, *op. cit.*, p. 621 et pp. 624-625.

Cette heureuse harmonie avait été regardée comme dérivant naturellement des institutions, durant les temps qui suivirent la Contre-réformation et la consolidation des trônes. La monarchie était alors le gouvernement ordinaire des sociétés civilisées<sup>23</sup> ; l'harmonie ne pouvait manquer de produire ses bienfaits si les rois avaient, au même degré que les chefs de la hiérarchie chrétienne, une claire conscience de la lourde responsabilité qui pèserait sur eux en cas de conflit. Il suffisait, pensait-on, que les hommes appelés à élever les princes s'appliquassent à leur inspirer pour l'épiscopat des sentiments analogues à ceux que Théodose avait éprouvés pour saint Ambroise.

L'histoire de l'Église au cours du XIX<sup>e</sup> siècle n'a pas été favorable à la doctrine de l'harmonie ; il y a eu, presque constamment, de graves difficultés entre les autorités ecclésiastiques et les gouvernements qui se sont succédé en France ; les préoccupations du temps présent ont conduit à examiner le passé sous un point de vue bien différent de celui qui avait été adopté par les anciens théoriciens ; on a vu que les conflits avaient été trop fréquents, à toutes les époques, pour qu'il fût possible de les regarder comme des faits abusifs ; il convenait plutôt de les assimiler aux guerres qui éclatèrent si souvent entre les puissances indépendantes qui se disputèrent l'hégémonie d'une partie de l'Europe.

Les auteurs ecclésiastiques, attribuant une importance capitale à l'éducation des consciences princières pour obtenir l'harmonie, rattachaient autrefois les conflits à des origines morales : l'orgueil des souverains, la cupidité des grands, la jalousie mesquine, méchante et parfois impie des légistes. Les savants du XIX<sup>e</sup> siècle ont introduit la règle d'expliquer les grandes choses seulement par de grandes causes ; on a trouvé, dès lors, ridicules les anciennes controverses des casuistes-historiens ; les luttes politico-ecclésiastiques ont été regardées comme ayant été motivées par des raisons du même ordre que celles qui permettent de comprendre les grandes guerres européennes.

Les travaux faits sur le Moyen-Âge par les apologistes de la papauté ont beaucoup contribué à confirmer cette interprétation. Voulant défendre les papes contre les gens qui avaient si souvent dénoncé leurs ambitions insatiables, beaucoup de catholiques se mirent à écrire l'histoire des querelles du Sacerdoce et de l'Empire dans un esprit *guelfe*. Ils soutinrent que les souverains pontifes avaient rendu d'immenses services à la civilisation en défendant les libertés italiennes contre le despotisme germanique. Cette manière toute politique de présenter les plus grands conflits qui aient jamais existé entre l'Église et l'État, force à comparer les rapports normaux qui

---

23. Dans la première moitié du XVIII<sup>e</sup> siècle, Vico croyait que l'Angleterre était appelée à devenir une monarchie pure (MICHELET, *Œuvres choisies de Vico*, p. 629).

existent entre les deux pouvoirs, à ceux qui existent entre deux couronnes indépendantes.

L'ancienne doctrine de l'harmonie se trouve donc être devenue aussi chimérique, aux yeux des historiens modernes, que peut l'être celle des États-Unis d'Europe; ce sont deux conceptions du même genre, ayant pour but de remplacer le fait de la *paix accidentelle* par la théorie d'une *union normale*. On disserte, de temps à autre, après boire dans des congrès de farceurs sur les États-Unis d'Europe; mais aucune personne sérieuse ne s'occupe de ces balançoires.

Pendant longtemps les auteurs laïques ont examiné les affirmations du pouvoir papal, formulées pendant les querelles du Sacerdoce et de l'Empire, plutôt à un point de vue juridique qu'à un point de vue historique. Les légistes français avaient trouvé absurdes des thèses qui auraient rendu impossible l'ordre royal dont ils étaient les principaux représentants; ils avaient posé les principes gallicans en vue de restreindre les prétentions ultramontaines dans les limites compatibles avec les principes de l'administration civile; les historiens étaient disposés à traiter de paradoxes extravagants les choses que les légistes condamnaient avec tant de rigueur. Mais aujourd'hui on ne s'occupe plus de savoir dans quelle mesure les papes pouvaient avoir raison en droit et comment on aurait pu appliquer leurs théories dans la pratique; on veut connaître quelles relations existent entre ces affirmations de l'autorité ecclésiastique et le développement des conflits; il n'est pas douteux qu'elles constituent une traduction idéologique très convenable de la lutte dans laquelle était engagée l'Église.

Quand on a bien compris la portée de ces anciens documents, on se rend mieux compte de ces revendications qui firent un si grand scandale dans le monde libéral lorsque fut publié en 1864 le *Syllabus* de Pie IX. L'Église a presque toujours eu la claire conscience que, pour remplir le rôle qui lui a été attribué par son fondateur, elle est tenue d'affirmer un droit absolu, bien que, dans la pratique, elle soit disposée à accepter beaucoup de limitations à son autorité, en vue de faciliter la marche des sociétés civiles dans lesquelles elle est insérée. La *diremption* permet seule de reconnaître la loi intérieure de l'Église; dans les périodes où la lutte est sérieusement menée, les catholiques revendiquent pour l'Église une indépendance conforme à cette loi intérieure et incompatible avec l'ordre général réglé par l'État; le plus souvent la diplomatie ecclésiastique arrange des accords qui dissimulent l'absolu des principes pour l'observateur superficiel. L'harmonie n'est qu'un rêve des théoriciens, qui ne correspond ni à la loi intérieure de l'Église, ni aux arrangements pratiques, et qui ne peut rien expliquer dans l'histoire.

À chaque renaissance de l'Église, l'histoire a été bouleversée par des manifestations de l'indépendance absolue réclamée par les catholiques; ce sont ces époques de renaissance qui révèlent ce qui constitue la *nature essentielle* de l'Église; ainsi se trouve pleinement justifiée la méthode de *diremption* indiquée à la fin du § II.

## IV

Aux yeux d'un très grand nombre de catholiques français, l'Église devrait abandonner ses anciennes *thèses* absolues aux loisirs des cuistres de collège. Ceux-ci qui connaissent seulement le monde par ce qu'en disent de vieux bouquins, ne pourront jamais arriver à comprendre comment fonctionne la société moderne; il faut donc que des hommes dépourvus de préjugés scolastiques s'appliquent à observer avec soin les phénomènes de la vie contemporaine; l'Église gagnerait beaucoup à écouter les conseils de personnes qui ont le sentiment du convenable et du possible. On se résoudrait à remplacer la *thèse* par l'hypothèse, en faisant toutes les concessions qui sont nécessaires pour tirer le moins mauvais parti des conditions détestables au milieu desquelles doit vivre le catholicisme désormais.

On assure que cette politique d'extrême prudence est fondée sur les plus hautes considérations de philosophie scientifique. Le public catholique est presque toujours fort en retard sur le public profane<sup>24</sup>; il adopte, comme des nouveautés très importantes, des modes qui commencent à passer; le clergé est ainsi devenu, depuis quelques années, prodigieusement passionné pour la *Science*, au point qu'il pourrait en remonter à M. Homais lui-même. La partie du clergé, qui se pique d'être à la hauteur des difficultés actuelles, a découvert le transformisme et aime à s'enivrer de discours sur le développement; mais il y a bien des manières d'entendre ces mots; il n'est pas douteux que pour les abbés modernes, plus ou moins teintés de modernisme, évolution, adaptation et relativité correspondent à un même courant d'idées. En se proclamant transformistes, les catholiques veulent combattre l'ancien *fanatisme pour la vérité*, se contenter des théories les plus commodes, et n'avoir sur toutes choses que des opinions propres à leur concilier la faveur des gens indifférents en matière religieuse. Ce sont des *pragmatistes* d'un genre assez bas.

Il existe une bien grande différence entre la doctrine de l'harmonie et les bafouillages transformistes qui plaisent tellement aux catholiques actuels.

---

24. Huysmans assure que, « au point de vue de la compréhension de l'art, le public catholique est à cent pieds au-dessous du public profane » (*La Cathédrale*, p. 19). Cette infériorité n'est pas limitée à l'art!



La première convenait à une Église active, puissante, toute pleine de l'idée d'absolu, qui condescendait souvent à limiter ses exigences pour ne pas trop gêner le fonctionnement de l'État, mais qui lui imposait, aussi souvent qu'elle pouvait, l'obligation de reconnaître les droits infinis qu'elle tenait de Dieu. Le second système convient à des gens dont la faiblesse a été éprouvée par de nombreuses défaites, qui vivent toujours dans la crainte de recevoir de nouveaux coups, et qui s'estiment trop heureux quand ils obtiennent un délai suffisant pour pouvoir contracter des habitudes de nouvelle servilité, conformes aux exigences des maîtres.

Cette tactique si savante n'a pas fort réussi à l'Église; Léon XIII a été souvent célébré par les républicains et traité par eux de *grand pape* parce qu'il conseillait aux catholiques de se soumettre aux nécessités du temps; le couronnement de sa politique fut la dissolution des ordres religieux<sup>25</sup>; Drumont a pu le rendre, plusieurs fois, responsable des désastres qui ont accablé l'Église de France (p. ex. *Libre Parole*, 30 mars 1903); mais on pourrait dire aussi que les catholiques recueillirent les fruits amers de leur lâcheté et que jamais malheurs ne furent mieux mérités que les leurs. Une telle expérience ne doit pas être perdue pour les syndicalistes, auxquels on conseille si souvent d'abandonner l'absolu pour se confiner dans une politique sage, savante et toute préoccupée des résultats immédiats; les syndicalistes ne veulent pas s'adapter et ils ont certainement raison, puisqu'ils ont le courage de subir les inconvénients de la lutte.

Il ne manque pas de catholiques pour estimer que la paix pourrait être obtenue dans la société contemporaine sans se soumettre à l'adaptation et sans chercher à réaliser l'harmonie impossible des anciens théologiens. Les difficultés que présente la coexistence des deux pouvoirs pourraient être réduites, en effet, à presque rien, le jour où le nombre des matières mixtes sur lesquelles s'exerçait jadis la compétition des deux souverainetés, aurait encore un peu diminué.

Dans les temps barbares, l'extension démesurée des juridictions ecclésiastiques avait pu être bienfaisante, alors qu'il n'existait pas encore de tribunaux sérieusement organisés; ce régime devait disparaître au fur et à mesure que l'État remplirait plus complètement ses fonctions; les institutions laïques on été, à juste titre, préférées, parce qu'elles ont été mieux appropriées à l'économie: nul ne songe plus, par exemple, à traiter les testaments comme

---

25. On remarquera en France que la protestation contenue dans la lettre du 29 juin 1901 contre la loi des associations est singulièrement mesquine. Que l'on compare cette vague littérature aux dépêches des 1<sup>er</sup> et 8 juin 1903 relatives au voyage de Loubet à Rome; Léon XIII sentait bien la portée du *fait italien* qui blessait son orgueil, après avoir cru que les *faits français* n'avaient pas une grande portée, parce qu'il fondait les plus singulières espérances sur les résultats que devait produire sa diplomatie générale.

des actes religieux; depuis des siècles, on a cessé de compléter les contrats par des serments promissoires dont les officialités examinaient les conséquences; les clercs ont fini par être jugés comme les autres citoyens. Bien que les théologiens continuent à affirmer, avec la même force qu'autrefois, que l'Église peut seule créer de vrais mariages, la constitution de la famille lui échappe de la manière la plus complète; le clergé ne parvient même plus à restreindre un peu efficacement la considération dont jouissent dans le monde les gens qui se sont mariés civilement après divorce. Les richesses qui avaient été accumulées par les générations antérieures pour subvenir aux œuvres d'assistance catholique ont été confisquées et ces œuvres ont été, en grande partie, laïcisées.

Les prescriptions fondamentales en vue desquelles a été instituée la monarchie religieuse seraient, suivant l'opinion de beaucoup de personnes, fidèlement exécutées si l'Église se contentait de gouverner le culte public, les écoles d'enseignement théologique et les instituts monastiques. Au cas où le droit commun serait suffisamment pénétré de liberté, il pourrait suffire pour permettre au catholicisme d'accomplir cette mission. Une entente ne serait plus nécessaire entre les chefs du pouvoir spirituel et ceux du pouvoir temporel; au lieu de l'harmonie qui ne fut qu'un rêve de théoriciens, régnerait la plus parfaite indifférence. On ne pourrait pas dire que l'État ignorerait complètement l'Église; car le premier devoir du législateur est de bien connaître les conditions dans lesquelles chacune des personnes juridiques développe son activité; il faudrait donc que les lois fussent rédigées de manière à ne pas entraver la libre expansion de l'Église.

Ce régime d'indifférence ne serait pas sans analogie avec celui que connut le judaïsme après la destruction du royaume de Juda<sup>26</sup>. Les Juifs voulurent restaurer Jérusalem, mais uniquement pour en faire une sorte de grand couvent consacré aux rites du Temple; sur l'administration de Néhémie, Renan écrit: «C'est une Église qui se fonde ce jour-là à Jérusalem et non pas une cité. Une foule qu'on amuse avec des fêtes, des notables dont on flatte la vanité par des honneurs de processions, ne sont pas les éléments d'une patrie: l'aristocratie militaire est nécessaire. Le Juif ne sera pas un citoyen; il demeurera dans les villes des autres. Mais, hâtons-nous de le dire, il y a dans le monde, autre chose que la patrie<sup>27</sup>.» C'est précisément lorsqu'ils n'eurent plus de patrie que les Juifs arrivèrent à donner à leur religion une existence définitive; pendant le temps de l'indépendance nationale, ils avaient été trop

26. Les causes juridiques ne seraient pas les mêmes, encore que les résultats pussent se ressembler; Renan fait, en effet, remarquer que «la liberté est définitivement une création des temps modernes. Elle est la conséquence d'une idée que l'Antiquité n'eut pas, l'État garantissant les données les plus opposées de l'activité humaine et restant neutre dans les choses de la conscience, du goût, du sentiment» (*Histoire du peuple d'Israël*, tome IV, p. 82).

27. RENAN, *loc. cit.*, p. 81.

portés à un syncrétisme odieux aux prophètes ; ils devinrent fanatiquement adorateurs de Iahvé quand ils furent soumis aux païens. Le développement du code sacerdotal, les Psaumes dont l'importance théologique devait être si grande, le Second-Isaïe<sup>28</sup> sont de cette époque. Ainsi la vie religieuse la plus intense peut exister dans une Église qui vit sous le régime de l'indifférence<sup>29</sup>.

Le catholicisme qui existe dans les pays protestants se contente fort bien de ce système : sa hiérarchie, ses professeurs et ses couvents sont bien peu encombrants ; il est quelque chose d'aussi minime politiquement qu'était le judaïsme dans le monde persan. Il en est bien autrement pour le catholicisme français, dont les chefs ont été, jusqu'à ces derniers temps, mêlés à trop d'affaires pour qu'ils puissent accepter facilement la transformation de leur activité suivant le plan que j'ai indiqué plus haut. Le droit d'ouvrir des maisons d'enseignement leur paraît surtout important à maintenir ; ils sont persuadés, en effet, qu'écoles primaires et collèges doivent être dirigés de manière à faire pénétrer dans toute l'instruction des fidèles des formules théologiques, qu'ils jugent propres à assurer la direction des âmes par le clergé ; de là une ardente compétition entre l'Église et l'État.

Depuis une trentaine d'années, le gouvernement républicain est poussé par une sorte d'Anti-église, qui suit une politique ordinairement sournoise<sup>30</sup>, parfois brutale et toujours fanatique en vue de ruiner les croyances chrétiennes en France. Cette Anti-église, aujourd'hui triomphante, veut profiter des succès inespérés qu'elle a obtenus depuis la révolution dreyfusienne ; elle estime que le régime de l'indifférence serait une duperie tant que l'Église a encore une notable influence : sa grande préoccupation est de supprimer radicalement tout clergé régulier, ses chefs estimant, avec raison, que le clergé séculier ne saurait suffire pour maintenir le catholicisme.

V

La situation actuelle du catholicisme en France offre d'assez remarquables ressemblances avec celle du prolétariat engagé dans la lutte de classe pour

28. Renan place ce livre avant le Second Temple ; je suis l'opinion d'Isidore Loëb qui me semble plus vraisemblable.

29. Le judaïsme montre, dans sa littérature postérieure à la ruine de l'indépendance, une si singulière indifférence pour l'État que Renan s'en étonne comme d'un paradoxe : « Toutes les moqueries en sont là, dit-il. L'Église catholique, si dédaigneuse pour l'État, ne saurait vivre sans l'État. » (*Op. cit.*, tome III, p. 427.)

30. Par exemple la fameuse neutralité scolaire n'a été qu'un stratagème destiné à endormir la vigilance des catholiques ; aujourd'hui les représentants officiels du gouvernement déclarent que le grand but à poursuivre dans l'école primaire est la suppression de la foi religieuse (cf. le discours prononcé devant la *Ligue de l'enseignement* en 1906 à Angers par Aristide Briand).

que les syndicalistes aient un réel intérêt à suivre attentivement l'histoire ecclésiastique contemporaine. De même que dans le monde ouvrier on rencontre nombre de *réformistes* qui se regardent comme étant de grands savants en science sociale, le monde catholique abonde en hommes pleins de mesure, très au courant du savoir moderne, connaissant les besoins de leur siècle, qui rêvent paix religieuse, unité morale de la nation, compromis avec l'ennemi. L'Église n'a pas les mêmes facilités que les syndicats pour écarter les mauvais conseillers.

Renan fait remarquer que la recrudescence des persécutions romaines provoquait une recrudescence des idées sur l'apparition de l'Antéchrist<sup>31</sup>, et par suite de toutes les espérances apocalyptiques relatives au règne du Christ; on peut donc comparer ces persécutions aux grandes grèves violentes qui donnent une si extraordinaire importance aux conceptions catastrophiques. Nous ne verrons plus de notre temps les atrocités qui furent commises durant les premiers siècles de notre ère; mais Renan a, très justement encore, regardé les monastères comme propres à remplacer le martyr<sup>32</sup>. Il n'est pas douteux que certains ordres religieux ont été de très efficaces éducateurs d'héroïsme; malheureusement, depuis nombre d'années les instituts monastiques semblent avoir fait de sérieux efforts pour prendre l'esprit séculier, en vue de mieux réussir auprès des gens du monde. Il résulte de cette nouvelle situation que l'Église manque aujourd'hui des conditions qui ont si longtemps provoqué l'apparition, soutenu l'énergie et popularisé la direction de chefs héroïques; les conciliateurs n'ont plus à beaucoup craindre les gêneurs.

Les gens *sages* du catholicisme, comme les gens *sages* du monde ouvrier, estiment que, pour améliorer une situation difficile, la meilleure méthode à suivre consiste à se concilier la faveur des puissances politiques; les collègues ecclésiastiques ont beaucoup contribué à développer dans leur clientèle cet esprit d'intrigue. L'Église a été fort surprise lorsqu'elle a expérimenté à ses dépens la valeur de cette *sagesse*; le Parlement a voté contre elle beaucoup de lois qui évidemment lui étaient dictées par la franc-maçonnerie; des jugements fondés sur des considérants bizarres ont été multipliés contre les congrégations; le public a accueilli, avec une extrême indifférence, les mesures les plus arbitraires; tous les recours ont été ainsi fermés contre l'activité de l'Anti-église. Les catholiques ont été heureux d'entendre quelques voix éloquents flétrir les lois injustes; mais leur indignation s'est écoulée en littérature; la seule résolution héroïque qu'ils aient été capables de

---

31. RENAN, *Marc-Aurèle*, p. 337.

32. Id. *op. cit.*, p. 558.

prendre, a été celle de racoler quelques votes en faveur des Sganarelle qui représentent l'Église d'une façon si comique au parlement<sup>33</sup>.

La pratique des grèves a conduit les ouvriers à des pensées plus viriles : ils ne respectent guère toutes les feuilles de papier sur lesquelles des législateurs imbéciles inscrivent des formules mirifiques, destinées à assurer la paix sociale ; aux discussions des lois<sup>34</sup>, ils substituent des actes de guerre ; ils ne permettent plus aux députés socialistes de venir leur donner des conseils ; les *réformistes* sont, presque toujours, obligés de se terrer pendant que les énergiques travaillent à imposer leur volonté victorieuse aux patrons.

Beaucoup de personnes estiment que, si les syndicats étaient assez riches pour pouvoir s'occuper largement d'œuvres d'aide mutuelle, leur esprit changerait ; la majorité des syndiqués aurait peur de voir les caisses sociales compromises par des condamnations pécuniaires prononcées à la suite d'actes trop peu légaux des révolutionnaires ; la tactique de ruse s'imposerait ainsi et la direction devrait passer aux mains de ces *roublards* avec lesquels des hommes d'État républicains peuvent toujours s'entendre. Le clergé est tenu par d'autres préoccupations économiques ; il a pu, sans trop grand dommage pour lui, abandonner les biens des fabriques, parce que la générosité des fidèles peut lui permettre de vivre au jour le jour ; mais il a peur de ne pouvoir continuer à célébrer le culte avec le matériel pompeux dont il a l'habitude de se servir ; n'ayant pas un droit bien clair sur les églises, il ne saurait garantir aux personnes pieuses que leurs dons seront toujours affectés à accroître la splendeur du culte. C'est pour cette raison que des catholiques intrigants ne cessent de proposer à la papauté des plans de conciliation.

Les réunions d'évêques tenues après le vote de la loi de Séparation, montrèrent que le parti *modéré* l'aurait emporté dans l'Église de France si le régime parlementaire avait pu fonctionner. Les prélats n'étaient pas avarés de solennelles déclarations affirmant les droits absolus de la monarchie religieuse<sup>35</sup> ; mais ils désiraient beaucoup ne pas créer d'embarras à Aristide Briand ; bien des faits permettent de penser que le parlementarisme épiscopal aurait même eu pour résultat de donner aux ministres de la République, sous le régime de la Séparation, plus d'influence sur l'Église que n'en avaient eu jamais les ministres de Napoléon III. La papauté finit par adopter le seul

---

33. Dans la discussion qui s'engagea le 21 décembre 1906 à la Chambre sur les conditions dans lesquelles avait été expulsé de son palais le cardinal Richard, Denys Cochin tint l'emploi de *dupé* de comédie avec une grande autorité.

34. Le 9 novembre 1906, Aristide Briand a déclaré à la Chambre que si les députés catholiques avaient refusé de s'occuper de la loi de Séparation, il n'aurait pu aboutir à élaborer le projet. L'unité des parlementaires apparaît ici clairement !

35. Les congrès socialistes ne sont pas, non plus, avarés de déclarations vouant la bourgeoisie à l'exécration.

parti raisonnable qu'elle pût prendre ; elle supprima les assemblées générales, afin que les énergiques ne fussent pas entravés par les habiles ; plus tard les catholiques français béniront Pie X qui a sauvé l'honneur de leur Église.

Cette expérience du parlementarisme est bonne à étudier ; les syndicats doivent, eux aussi, redouter les grandes assises solennelles, dans lesquelles il est si facile au gouvernement d'empêcher toute résolution virile d'aboutir ; on ne fait pas la guerre sous la direction d'assemblées parlantes<sup>36</sup>.

Le catholicisme a toujours réservé les fonctions de lutte à des corps peu nombreux, dont les membres avaient été sévèrement sélectionnés, grâce à des épreuves destinées à vérifier leur vocation ; le clergé régulier pratique ainsi cette règle, trop souvent oubliée par les écrivains révolutionnaires, qu'un chef trade-unioniste énonçait un jour devant P. de Rousiers : « On s'affaiblit en assimilant des éléments faibles<sup>37</sup>. » C'est avec des troupes d'élite, parfaitement entraînées grâce à la vie monastique, prêtes à affronter tous les obstacles et pleines d'une confiance absolue dans la victoire, que le catholicisme a pu, jusqu'ici, triompher de ses ennemis. Chaque fois qu'un péril redoutable est né pour l'Église, des hommes particulièrement aptes, comme les grands capitaines, à discerner les points faibles de l'armée adverse, ont créé des ordres religieux nouveaux, appropriés à la tactique qui convenait à la nouvelle guerre. Si aujourd'hui la tradition religieuse paraît si menacée, c'est qu'il ne s'est point organisé d'instituts propres à mener le combat contre l'Anti-église ; les fidèles conservent peut-être beaucoup de piété ; mais ils forment une masse inerte.

Il serait extrêmement dangereux pour le prolétariat de ne point pratiquer une division de fonctions qui a si bien réussi au catholicisme durant sa longue histoire ; il ne serait plus qu'une masse inerte destinée à tomber, comme la démocratie<sup>38</sup>, sous la direction de politiciens qui vivent de la subordination de leurs électeurs ; les syndicats doivent moins chercher le très grand nombre des adhérents que le groupement des éléments forts ;

---

36. Les républicains ne paraissent point disposés à pardonner à Pie X d'avoir déjoué leurs manœuvres : Aristide Briand s'est plaint, plusieurs fois à la Chambre de la conduite du pape ; il a même insinué qu'elle a pu être provoquée par l'Allemagne : « On était disposé à accepter la loi. Que s'est-il passé ? Je n'en sais rien. Une situation voisine a-t-elle influencé les décisions du Saint-Siège ? La situation actuelle dans ce pays devient-elle la rançon d'une situation meilleure dans un autre pays ?... C'est un problème qui se pose et que j'ai le droit et le devoir de poser devant vos consciences. » (Séance du 9 novembre 1906.) Joseph Reinach se console de la méchanceté de Pie X, en proclamant que celui-ci a seulement « l'instruction d'un curé de campagne » et qu'il ne comprend pas l'importance des résultats de la Réforme, de l'*Encyclopédie* et de la Révolution (*Histoire de l'affaire Dreyfus*, tome VI, p. 427).

37. DE ROUSIERS, *Le trade-unionisme en Angleterre*, p. 93.

38. Le parti socialiste est devenu une cohue démocratique puisqu'il renferme « des officiers, des gens décorés, des riches, des gros rentiers, des grands patrons » (cf. un article de Lucien Roland dans *Le Socialiste* du 29 août 1909).

les grèves révolutionnaires sont excellentes pour opérer une sélection, en éloignant les pacifiques qui ruinaient des troupes d'élite.

Cette division des fonctions a permis au catholicisme de présenter toutes les nuances : depuis les groupes dont la vie est comme noyée dans l'unité générale, jusqu'aux ordres qui sont voués à l'absolu. Le catholicisme se trouve, en raison de ses spécialisations religieuses, dans de bien meilleures conditions que le protestantisme : un vrai chrétien, suivant les principes de la Réforme, devrait pouvoir passer, à volonté, du type économique au type monacal ; cette alternance est beaucoup plus difficile à obtenir d'un individu que l'exacte discipline d'un ordre monastique. Renan a comparé les petites congrégations anglo-saxonnes aux couvents<sup>39</sup> ; ces groupes nous montrent que le principe de la Réforme est applicable pour des natures exceptionnelles ; mais l'action de ces sociétés est généralement moins féconde que celle du clergé régulier, parce qu'elle est moins soutenue par le grand public chrétien. On a souvent fait observer que l'Église adopta, avec une extrême facilité, les nouveaux systèmes qui furent mis en pratique par les fondateurs d'ordres, en vue d'assurer la vie spirituelle ; par contre, les pasteurs protestants ont été, presque toujours, fort hostiles aux sectes ; c'est ainsi que l'anglicanisme a beaucoup à se repentir d'avoir laissé échapper les méthodistes à son contrôle<sup>40</sup>.

La majorité des catholiques a pu ainsi demeurer étrangère à la poursuite de l'absolu et cependant collaborer très efficacement à l'œuvre de ceux qui, par le combat, entretenaient ou perfectionnaient les doctrines ; l'élite qui donnait l'assaut aux positions ennemies, recevait des concours matériels et moraux de la masse qui voyait en elle la réalité du christianisme. Suivant les points de vue auxquels on se placera, on aura le droit de considérer la société comme une unité ou comme une multiplicité de forces antagonistes : il y a une approximation d'uniformité économique-juridique généralement assez développée pour qu'on puisse dans un très grand nombre de cas, ne pas se préoccuper de l'absolu religieux qui est représenté par les moines ; d'autre part il y a beaucoup de questions très importantes qu'on ne saurait comprendre sans se représenter l'activité des institutions de combat comme prépondérante.

Des observations assez analogues peuvent être faites à propos des organisations ouvrières ; elles semblent devoir se diversifier à l'infini, au fur et à mesure que le prolétariat se sentira davantage capable de faire figure dans

---

39. RENAN, *op. cit.*, p. 627.

40. On a souvent cité à ce sujet une phrase de Macaulay, faisant observer que si Wesley eût été catholique, il eût sans doute fondé un grand ordre religieux (MACAULAY, *Essais philosophiques*, trad. franc., p. 275 ; BRUNETIÈRE, *op. cit.*, pp. 37-38). — L'Amérique paraît mieux utiliser le zèle de ses sectaires que ne fait l'Angleterre.

le monde; les partis socialistes se croient chargés de fournir des idées à ces organisations<sup>41</sup>, de les conseiller et de les grouper en une unité de classe, en même temps que leur action parlementaire établirait un lien entre le mouvement ouvrier et la bourgeoisie; et on sait que les partis socialistes ont emprunté à la démocratie son grand amour de l'unité. Pour bien comprendre la réalité du mouvement révolutionnaire, il faut se placer à un point de vue diamétralement opposé à celui auquel se placent les politiciens. Un grand nombre d'organisations sont mêlées, d'une manière plus ou moins intime, à la vie économique-juridique de l'ensemble de la société, en sorte que ce qu'il faut d'unité dans une société se produit automatiquement; d'autres, moins nombreuses et bien sélectionnées, mènent la lutte de classe; ce sont celles-ci qui entraînent la pensée prolétarienne, en créant l'unité idéologique dont le prolétariat a besoin pour accomplir son œuvre révolutionnaire; – et les conducteurs ne demandent aucune récompense, bien différents en cela, comme en tant d'autres choses, des Intellectuels, qui prétendent se faire entretenir dans une vie joyeuse par les pauvres diables devant lesquels ils consentent à pérorer.

---

41. Prétention d'autant plus saugrenue que ces partis manquent d'idées qui leur soient propres.



## APOLOGIE DE LA VIOLENCE

Les hommes qui adressent au peuple des paroles révolutionnaires sont tenus de se soumettre à de sévères obligations de sincérité; parce que les ouvriers entendent ces paroles dans le sens exact que leur donne la langue et ne se livrent point à une interprétation symbolique. Lorsqu'en 1905 je me suis hasardé à écrire, d'une manière un peu approfondie, sur la violence prolétarienne, je me rendais parfaitement compte de la grave responsabilité que j'assumais en tentant de montrer le rôle historique d'actes que nos socialistes parlementaires cherchent à dissimuler avec tant d'art. Aujourd'hui, je n'hésite pas à déclarer que le socialisme ne saurait subsister sans une apologie de la violence.

C'est dans les grèves que le prolétariat affirme son existence. Je ne puis me résoudre à voir dans les grèves quelque chose d'analogue à une rupture temporaire de relations commerciales qui se produirait entre un épicier et son fournisseur de pruneaux, parce qu'ils ne pourraient s'entendre sur les prix. La grève est un phénomène de guerre; c'est donc commettre un gros mensonge que dire que la violence est un accident appelé à disparaître des grèves.

La révolution sociale est une extension de cette guerre dont chaque grande grève constitue un épisode; c'est pourquoi les syndicalistes parlent de cette révolution en langage de grèves; le socialisme se réduit pour eux à l'idée, à l'attente, à la préparation de la grève générale, qui, semblable à la bataille napoléonienne, supprimerait tout un régime condamné.

Une telle conception ne comporte aucune de ces exégèses subtiles dans lesquelles excelle Jaurès. Il s'agit d'un bouleversement au cours duquel patrons et État seraient mis dehors par les producteurs organisés. Nos intellectuels, qui espèrent obtenir de la démocratie les premières places, seraient renvoyés à leur littérature; les socialistes parlementaires, qui trouvent dans l'organisation créée par la bourgeoisie les moyens d'exercer une certaine part de pouvoir, deviendraient inutiles.

Le rapprochement qui s'établit entre les grèves violentes et la guerre est fécond en conséquences. Nul ne doute (sauf d'Estournelles de Constant), que la guerre n'ait fourni aux républiques antiques les idées qui forment l'ornement de notre culture moderne. La guerre sociale, à laquelle le prolétariat ne cesse de se préparer dans les syndicats, peut engendrer les

éléments d'une civilisation nouvelle, propre à un peuple de producteurs. Je ne cesse d'appeler l'attention de mes jeunes amis sur les problèmes que présente le socialisme considéré au point de vue d'une civilisation de producteurs; je constate qu'il s'élabore aujourd'hui une philosophie suivant ce plan qu'on soupçonnait à peine il y a quelques années; cette philosophie est étroitement liée à l'apologie de la violence.

Je n'ai jamais eu pour la *haine créatrice* l'admiration que lui a vouée Jaurès; je ne ressens point pour les guillotineurs les mêmes indulgences que lui; j'ai horreur de toute mesure qui frappe le vaincu sous un déguisement judiciaire. La guerre faite au grand jour, sans aucune atténuation hypocrite, en vue de la ruine d'un ennemi irréconciliable, exclut toutes les abominations qui ont déshonoré la révolution bourgeoise du XVIII<sup>e</sup> siècle. L'apologie de la violence est ici particulièrement facile.

Il ne servirait pas à grand-chose d'expliquer aux pauvres qu'ils ont tort de ressentir contre leurs maîtres des sentiments de jalousie et de vengeance; ces sentiments sont trop dominateurs pour qu'ils puissent être comprimés par des exhortations; c'est sur leur généralité que la démocratie fonde surtout sa force. La guerre sociale, en faisant appel à l'honneur qui se développe si naturellement dans toute armée organisée, peut éliminer les vilains sentiments contre lesquels la morale serait demeurée impuissante. Quand il n'y aurait que cette raison pour attribuer au syndicalisme révolutionnaire une haute valeur civilisatrice, cette raison me paraîtrait bien décisive en faveur des apologistes de la violence.

L'idée de la grève générale, engendrée par la pratique des grèves violentes, comporte la conception d'un bouleversement irréformable. Il y a là quelque chose d'effrayant – qui apparaîtra d'autant plus effrayant que la violence aura pris une plus grande place dans l'esprit des prolétaires. Mais, en entreprenant une œuvre grave, redoutable et sublime, les socialistes s'élèvent au-dessus de notre société légère et se rendent dignes d'enseigner au monde les voies nouvelles.

On pourrait comparer les socialistes parlementaires aux fonctionnaires dont Napoléon avait formé une noblesse et qui travaillaient à renforcer l'État légué par l'Ancien Régime. Le syndicalisme révolutionnaire correspondrait assez bien aux armées napoléoniennes, dont les soldats accomplirent tant de prouesses, tout en sachant qu'ils demeureraient pauvres. Qu'est-il demeuré de l'Empire? Rien que l'épopée de la Grande Armée; ce qui demeurera du mouvement socialiste actuel, ce sera l'épopée des grèves.

(*Le Matin*, 18 mai 1908.)

APPENDICE III<sup>1</sup>  
POUR LÉNINE

Le 4 février 1918, le *Journal de Genève* publiait, sous le titre : «L'autre danger», un article dont je reproduis ci-après la plus grande partie.

«La grande vague révolutionnaire venue de l'Orient, se propage en Europe, passe sur les plaines allemandes et vient déjà déferler au pied des rochers de nos Alpes. Nous devons nous attendre à ce que notre pays ait à subir une suprême épreuve avant d'avoir conquis définitivement son droit à l'existence dans le monde renouvelé qu'enfantera la guerre. Nos insipides et vaines querelles entre Romands et Suisses allemands sont une page tournée, une triste page à laquelle il ne faut pas revenir. D'autres luttes se préparent, autrement sérieuses. Un autre fossé est creusé qu'il sera plus difficile de combler.

«Il devient de plus en plus évident qu'une agitation internationaliste, concertée et méthodique, se propage dans nos grandes villes. Elle tend à provoquer, par la violence, une révolution qui, de la Suisse, gagnerait de proche en proche les pays voisins.

(...) « Avant la guerre s'était propagée dans les milieux syndicalistes une doctrine de la Force qui avait une évidente parenté avec celle des impérialistes allemands. Dans ses *Réflexions sur la violence*, Georges Sorel a prêché cet évangile nouveau : « Le rôle de la violence, disait-il, nous apparaît comme singulièrement grand dans l'histoire, pourvu qu'elle soit l'expression brutale et directe de la lutte des classes<sup>2</sup>. » Rien ne se fait que par la violence. Il faut seulement qu'elle s'exerce non plus de haut en bas, comme autrefois, mais de bas en haut. On ne prétend pas mettre fin à l'abus de la Force. On veut que la Force change de main et que l'opprimé d'hier devienne le tyran de demain<sup>3</sup> en attendant l'inévitable coup de bascule qui remettra les choses dans leur état primitif.

« Durant leur séjour en Suisse, Lénine et Trotski ont dû méditer à loisir le livre de Georges Sorel. Ils en appliquent les principes avec la plus

---

1. Cet appendice a été écrit en septembre 1919 pour la quatrième édition des *Réflexions sur la violence*.

2. À la page 130, on lit : « La violence prolétarienne, exercée comme une manifestation pure et simple du sentiment de lutte de classe, apparaît comme une chose très belle et très héroïque. » Il est probable que le collaborateur du *Journal de Genève* s'est servi d'une ancienne édition ; je n'ai pas vérifié la référence.

3. J'ai cependant très fortement critiqué dans mon livre la tyrannie si souvent sanguinaire de la Révolution française.

redoutable logique... Il leur faut une armée pour imposer à un grand peuple, amorphe et dressé depuis des siècles à la servitude, la domination tyrannique d'une minorité... S'ils veulent mettre fin à la guerre étrangère, c'est afin de poursuivre plus à leur aise la guerre des classes. Ces militaristes jacobins prétendent établir à leur profit un tsarisme à rebours. Et c'est l'idéal que l'on propose aujourd'hui aux nations européennes.

« En Allemagne le socialisme s'est imprégné du même esprit despotique. Le marxisme est le frère ennemi du militarisme prussien. Il a le même esprit, les mêmes méthodes, le même culte de la discipline automatique, le même souverain mépris pour toute indépendance individuelle<sup>4</sup>.

(...) « Soyons sans inquiétude. La Suisse est encore un pays où chaque citoyen a une vieille habitude de remplir, au poste qu'il occupe, sa fonction et son devoir. Il le fait volontairement et librement, parce que c'est sa fonction et son devoir, et non parce qu'on a fait de lui un automate... Tout despotisme lui est odieux, qu'il vienne d'en haut ou d'en bas. C'est pour cela que le citoyen suisse, héritier d'un long passé de vie publique, saine et normale, ne se laissera pas imposer des doctrines venues d'un empire voisin dont les sujets sont encore tenus en état de minorité politique, ou d'une république vieille de quelques mois<sup>5</sup>, dont les citoyens improvisés n'ont aucune éducation politique quelconque et ne savent, dans leur immense majorité, ni lire ni écrire.

« Que les *Papierlischweizer*<sup>6</sup>, qui commencent à parler chez nous en maîtres et se permettent de dicter à des assemblées trop dociles des ultimatums adressés à nos autorités, se le tiennent pour dit. Nous ne leur permettrons pas de saboter le pays qui les a recueillis. S'ils se figurent que la nation suisse peut servir de bouillon de culture aux vibrions du désordre, ils se trompent fortement. Nous saurons nous préserver des dissensions civiles comme de la guerre étrangère, sachant d'ailleurs que les unes ne seraient que le prélude de l'autre et que la moindre fissure aux murs de notre maison pourrait devenir une brèche ouverte à l'invasion<sup>7</sup>. »

---

4. Il n'est pas juste d'imputer au marxisme toutes les pratiques de la social-démocratie allemande, qui était bien plus sous l'influence de Lassalle que sous celle de Marx. Charles Andler disait, en 1897, de Lassalle : « C'est pour assurer la force à la justice idéale qu'il demande, pour l'œuvre d'émancipation du prolétariat, le suffrage universel. Mais aussitôt il est pris de méfiance et, comme s'il avait le sentiment de son erreur, il fait appel, pour introduire ses réformes pratiques, à l'État constitué, même militaire et monarchique. De l'oscillation entre les deux systèmes est née une conception constitutionnelle curieuse : une monarchie militaire, associée au suffrage universel et travaillant avec lui, dans une collaboration pleine de conflits, à réaliser l'émancipation sociale. C'est bien là l'empire de l'Allemagne d'aujourd'hui » (*Les origines du socialisme d'État en Allemagne*, pp. 60-61.)

5. La révolution bolcheviste se produisit le 7 novembre 1917.

6. Les sionistes nomment de même *Français de papier timbré* les Juifs qui se font naturaliser chez nous.

7. L'auteur menace évidemment ses compatriotes d'une intervention de l'Entente. Sous le régime du pacifique Louis-Philippe, la Suisse fut deux fois sous le coup d'une invasion française :

Bien que l'on ait, plus d'une fois, accusé les amis du *Journal de Genève* d'être des agents de la diplomatie occulte de l'Entente, je veux bien croire que le professeur Paul Seippel, en écrivant cet article, n'avait pas le charitable désir d'appeler sur moi l'attention de l'ombrageuse police française. Je n'ai pas besoin de faire remarquer à mes lecteurs que cet éminent représentant de la bourgeoisie libérale n'a rien compris à mon livre. Son cas montre, une fois de plus, comment les polémistes qui entreprennent de défendre la civilisation latine contre les barbaries nordiques, orientent leur esprit vers la stupidité.

\*  
\*\*

Je n'ai pas l'intention de mériter l'indulgence des innombrables Paul Seippel que renferme la *littérature de la Victoire*, en maudissant les *bolcheviks* dont la bourgeoisie a si peur<sup>8</sup>, je n'ai aucune raison de supposer que Lénine ait pris des idées dans mes livres ; mais si cela était, je ne serais pas médiocrement fier d'avoir contribué à la formation intellectuelle d'un homme qui me semble être, à la fois, le plus grand théoricien que le socialisme ait eu depuis Marx et un chef d'État dont le génie rappelle celui de Pierre le Grand.

Au moment où la Commune de Paris succombait, Marx écrivait un manifeste de l'Internationale, dans lequel les socialistes actuels sont habitués de chercher l'expression la plus achevée des doctrines politiques du maître. Le discours prononcé en mai 1918 par Lénine sur les problèmes du pouvoir des *soviets* n'a pas moins d'importance que l'étude de Marx sur la guerre civile de 1871. Il se peut que les *bolcheviks* finissent par succomber à la longue, sous les coups des mercenaires engagés par les ploutocraties de l'Entente ; mais l'idéologie de la nouvelle forme d'État prolétarien ne périra pas ; elle se survivra en s'amalgamant avec des mythes qui emprunteront leur matière aux récits populaires de la lutte soutenue par la république des *soviets* contre la coalition des grandes puissances capitalistes.

---

en 1838, parce qu'elle ne voulait pas expulser le futur Napoléon III, qui était bourgeois du canton de Thurgovie, et en 1848, parce qu'après l'affaire du Sonderbund elle voulait réformer sa Constitution dans un sens plus unitaire. Durant la dernière guerre, les engagements que prit l'Entente en faveur de la neutralité suisse étaient peu catégoriques ; le général Brialmont avait écrit que probablement la France envahirait l'Allemagne en traversant la Suisse ; l'état-major helvétique fut très souvent attaqué avec violence par la presse dévouée à l'Entente, parce qu'il avait pris au sérieux les idées du grand ingénieur belge.

8. Les lièvres d'Union sacrée ont plus peur des *bolchevistes* que des Allemands, et ce n'est pas peu dire ! car l'Allemagne vaincue, humiliée et accablée de charges de guerre effraye encore singulièrement beaucoup de nos patriotes *bourreurs de crânes*. Pour donner un peu de courage à leur clientèle, les rédacteurs des grands journaux parlent ordinairement des révolutionnaires russes sur un ton de fiers-à-bras, dont l'impudence est en rapport avec la terreur qui bouleverse leurs entrailles.

Lorsque Pierre le Grand monta sur le trône, la Russie ne différait pas beaucoup de la Gaule mérovingienne: il voulut qu'elle se transformât de fond en comble, de manière à ce que son empire devînt digne de figurer parmi les États policés du temps; tout ce qui pourrait être appelé *dirigeant* (nobles de cour, fonctionnaires, officiers) fut tenu de s'appliquer à imiter les gens qui occupaient des positions analogues en France. Son œuvre fut achevée par Catherine II, que les philosophes de l'époque voltairienne exaltèrent, à bon droit, comme une prodigieuse créatrice de l'ordre – de l'ordre tel qu'on le comprenait au XVIII<sup>e</sup> siècle.

On pourrait dire de Lénine qu'il veut, comme Pierre le Grand, forcer l'histoire<sup>9</sup>. Il prétend introduire, en effet, dans sa patrie le socialisme qui, suivant les maîtres les plus autorisés de la social-démocratie, ne pourrait succéder qu'à un capitalisme très développé; or, l'industrie russe, soumise depuis longtemps à un régime de haute direction gouvernementale, de police tracassière et d'incurie technique, se trouve dans une situation fort arriérée; il ne manque pas de socialistes notables pour traiter de chimérique l'entreprise de Lénine. Les bons usages des fabriques avaient réussi à s'imposer aux capitalistes par le jeu de mécanismes demi-aveugles; le rôle de l'intelligence, se bornant à une critique qui signalait ce que chaque pratique pouvait renfermer d'avantageux ou de mauvais, avait été assez médiocre; si l'économie socialiste succédait à l'économie capitaliste dans les conditions que Marx avait prévues, en s'inspirant d'observations faites sur l'Angleterre<sup>10</sup>, la transmission de ces bons usages s'opérerait d'une manière à peu près automatique, – l'intelligence étant, tout au plus, appelée à protéger les acquisitions du passé bourgeois contre les illusions de naïfs révolutionnaires. Pour donner au socialisme russe une assiette qu'un marxiste (tel que Lénine) puisse regarder comme solide, il faut un prodigieux travail de l'intelligence: celle-ci doit être en état de démontrer aux directeurs de la production la valeur de certaines règles que l'on a induites de l'expérience

---

9. Le mot *forcer* est ici pris dans un sens très voisin de celui que lui donnent les jardiniers.

10. En 1888, le *Moniteur juridique* russe a publié une note trouvée dans les papiers de Marx, d'après laquelle l'auteur du *Capital* était bien éloigné de croire que toutes les économies dussent suivre les mêmes lignes de développement. Il ne pensait pas que la Russie fût obligée, pour arriver au socialisme, de commencer par détruire son ancienne agriculture communautaire, afin de transformer ses paysans en prolétaires; il lui semblait possible qu'elle pourrait « sans éprouver les tortures du régime [capitaliste] s'en approprier tous les fruits en développant ses propres données historiques ». Cette note de Marx est reproduite par Nicolas-on dans son *Histoire du développement économique de la Russie depuis l'affranchissement des serfs*, trad. franç., pp. 507-509. – Dans une préface écrite en 1882 pour une traduction russe du *Manifeste communiste*, Marx exprimait l'opinion hypothétique suivante: « S'il arrive que la révolution russe donne le signal d'une révolution ouvrière en Occident, de façon que les deux révolutions se complètent, le communiste foncier de la Russie, le *mir* actuel, pourra devenir le point de départ d'une évolution communiste » (*Manifeste communiste*, trad. Charles Adler, tome I, p. 12). Ces textes suffisent pour montrer que le vrai marxisme n'est pas aussi absolu, dans ses prévisions, que veulent le dire beaucoup des ennemis de Lénine.

d'un capitalisme très avancé; il faut les faire accepter aux masses, grâce à l'autorité morale dont jouissent des hommes ayant obtenu, par leurs services, la confiance du peuple; à tout instant, les gens responsables de la révolution sont obligés de la défendre contre les instincts qui poussent toujours l'humanité vers les plus basses régions de la civilisation.

Quand Lénine affirme que la campagne à entreprendre pour rendre le régime socialiste définitif en Russie est un millier de fois plus difficile que la campagne militaire la plus difficile, il ne commet aucune exagération. Il a raison de dire que jamais révolutionnaires ne s'étaient trouvés en présence d'une tâche pareille à la sienne; jadis les novateurs avaient seulement à détruire certaines institutions réputées mauvaises, tandis que la reconstruction était abandonnée aux initiatives de maîtres que la recherche d'extra-profits conduisait à se lancer dans de telles entreprises; mais les *bolcheviks* sont obligés de détruire et de reconstruire, de façon que des capitalistes ne viennent plus s'interposer entre la société et les travailleurs. Aucun très grand progrès ne s'obtient dans l'industrie sans qu'on passe par beaucoup d'écoles; les directeurs de la production doivent s'arrêter à temps lorsqu'ils suivent une mauvaise voie et chercher s'il n'y aurait pas quelque chance de mieux réussir par une autre méthode; c'est ce qu'on appelle: acquérir de l'expérience. Lénine n'est point de ces idéologues qui croient que leur génie les met au-dessus des indications de la réalité; aussi est-il très attentif à noter les enseignements que lui fournit la pratique depuis la révolution.

Pour que le socialisme russe arrive à devenir une économie stable, il faut donc que l'intelligence des révolutionnaires soit très active, très bien informée et très libre de préjugés. Alors même que Lénine ne pourrait pas exécuter tout son programme, il laisserait au monde de très sérieux enseignements dont la société européenne tirerait parti<sup>11</sup>. Lénine peut, à bon droit, être fier de ce que font ses camarades: les travailleurs russes acquièrent une gloire immortelle en abordant la réalisation de ce qui n'avait été jusqu'ici qu'une idée abstraite.

\*  
\*\*

En dépit des prédictions des grands hommes de l'Entente, le *bolchevisme* ne semble pas facile à supprimer; les gouvernements anglais et français doivent commencer à s'apercevoir qu'ils ont eu tort de prêter une oreille trop complaisante aux riches Russes qui vivent dans les métropoles de l'Occident; tout ce monde est complètement étranger aux idées qui ont pris sur les ouvriers et les paysans de leur pays. Bien qu'ayant vécu longtemps

---

11. Cf. un discours de Lénine, traduit dans *L'Humanité* du 4 septembre 1919.

hors de la Russie, Lénine est demeuré un véritable Moscovite. Quand l'heure de juger les événements actuels avec une impartialité historique sera venue, on s'apercevra que le *bolchevisme* a dû une bonne partie de sa force au fait que les masses le regardaient comme une protestation contre une oligarchie dont le plus grand souci avait été de ne pas paraître russe; à la fin de l'année 1917, l'ancien organe des *Cent noirs* disait que les *bolcheviks* avaient « prouvé qu'ils étaient plus russes que les rebelles Kalédine, Rousky<sup>12</sup>, etc., qui ont trahi le tsar et la patrie » (*Journal de Genève*, 20 décembre 1917); la Russie supporte patiemment beaucoup de souffrances parce qu'elle se sent enfin gouvernée par un véritable Moscovite.

Depuis deux siècles, un seul tsar avait voulu être russe: c'était Nicolas I<sup>er</sup>. « J'aime mon pays, disait-il en 1839 à Custine, et je crois l'avoir compris; je vous assure que lorsque je suis las de toutes les misères du temps, je cherche à oublier le reste de l'Europe, en me retirant à l'intérieur de la Russie. Personne n'est plus russe que je le suis<sup>13</sup>. » Custine estimait que Nicolas voulait ramener « à son naturel une nation fourvoyée durant plus d'un siècle dans les voies de l'imitation servile »; l'empereur exigeait notamment qu'on parlât russe à la cour, bien que la plupart des dames ne connussent pas la langue nationale<sup>14</sup>. Il regrettait que Nicolas, « malgré son grand sens pratique et sa profonde sagacité », n'eût pas eu le courage d'abandonner Saint-Petersbourg pour Moscou: « Par ce retour, il eût réparé la faute du tsar Pierre, qui, au lieu d'entraîner ses boyards dans la salle de spectacle qu'il leur bâtissait sur la Baltique, eût pu et dû les civiliser chez eux, en profitant des admirables éléments que la nature avait mis à sa disposition, éléments qu'il a méconnus avec un dédain, avec une légèreté d'esprit indignes d'un homme supérieur, comme il l'était sous certains rapports... Ou la Russie n'accomplira pas ce qui nous paraît sa destinée, ou Moscou redeviendra quelque jour la capitale de l'Empire. Si je voyais jamais le trône de Russie majestueusement replacé sur sa véritable base, je dirais: La nation slave, triomphant, par un juste orgueil, de la vanité de ses guides, vit enfin de sa propre vie<sup>15</sup>. »

Les accidents de la guerre ont amené les *bolcheviks* à effectuer ce transfert: s'il arrivait qu'ils succombassent sous les coups de leurs ennemis, il n'est pas probable qu'un gouvernement de réaction osât enlever à l'antique Moscou

---

12. Très probablement achetés par l'Entente.

13. CUSTINE, *La Russie en 1839*, 2<sup>e</sup> édition, tome II, p. 46. — À la page 41, cet auteur le nomme « le Louis XIV des Slaves ».

14. Id. (*loc. cit.*), pp. 209-211).

15. CUSTINE, *op. cit.*, tome III, pp. 271-273.



son rang de capitale<sup>16</sup> ; ainsi, en admettant que le régime nouveau ne pût pas durer, il aurait contribué à renforcer le moscovisme dans une société dont les chefs avaient si longtemps orienté leur esprit vers l'Occident.

C'est en pensant aux caractères moscovites du *bolchevisme* qu'on peut parler en historien du procédé de la répression révolutionnaire adopté en Russie<sup>17</sup>. Il y a certainement beaucoup de mensonges dans les accusations que la presse de l'Entente dirige contre les *bolcheviks*<sup>18</sup>, mais pour apprécier sainement les épisodes douloureux de la Révolution russe, il faut se demander ce qu'auraient fait les grands tsars s'ils avaient été menacés par des révoltes analogues à celles que la république des *soviets* est obligée de vaincre rapidement si elle ne veut pas se suicider ; ils n'auraient certainement pas reculé devant les rigueurs les plus terrifiantes pour faire disparaître des conjurations soutenues par l'étranger et au sein desquelles pullulent les assassins<sup>19</sup>. D'autre part, les traditions nationales fournissaient aux *gardes rouges* d'innombrables précédents que ceux-ci ont cru avoir le droit d'imiter pour défendre la Révolution<sup>20</sup> ; après une guerre effroyablement sanglante, au cours de laquelle on avait vu le général Kornilov faire massacrer des régiments entiers (*Journal de Genève*, 16 octobre 1917), la vie humaine ne peut pas être respectée en Russie<sup>21</sup> ; le nombre des gens fusillés par les *bolcheviks* est, en tout cas, prodigieusement inférieur au nombre des victimes du blocus organisé par les organes officiels de la Justice démocratique.

Lénine n'est pas, au surplus, candidat aux prix de vertu que décerne l'Académie française ; il est justiciable seulement de *l'histoire russe* ; la seule

16. Si la Finlande et l'Estonie demeurent séparées de la Russie, la capitale se trouverait mal placée à l'embouchure de la Neva.

17. Le *Journal de Genève* du 27 septembre 1918 rapporte un discours de Lénine, dans lequel celui-ci combat les mesures de proscription générales décrétées à la suite de l'attentat dont il avait failli être victime au commencement de ce mois. Il semble que ce sont des Juifs entrés dans le mouvement révolutionnaire qui soient surtout responsables des ordres terroristes reprochés aux *bolcheviks*. Cette hypothèse me paraît d'autant plus vraisemblable que l'intervention des Juifs dans la république hongroise des *soviets* n'a pas été heureuse.

18. Nos compatriotes, qui se croient les hommes les plus spirituels du monde, ont accepté, comme des dindons, les calomnies les plus absurdes que des journalistes impudents ont inventées dans le but de déshonorer les *bolcheviks*.

19. Le 3 septembre 1918, le *Petit Parisien*, organe cher à nos Joseph Prudhomme, publiait un article d'un enthousiasme délirant en l'honneur de Dora Kaplan, qui venait de tenter d'assassiner Lénine.

20. Un collaborateur du *Journal de Genève* se demande si les contre-révolutionnaires russes n'avaient pas beaucoup compté sur le concours d'éléments criminels, car ils avaient répandu des proclamations engageant « la population à massacrer les *youpins* et les révolutionnaires » (14 octobre 1917). Dans bien des cas les *gardes rouges* ont pu croire qu'en supprimant des ennemis bien décidés à les exterminer en cas de succès, ils étaient en cas de légitime défense.

21. Les politiciens qui soutiennent avec Clemenceau que la Révolution française forme un *bloc*, sont bien peu autorisés à se montrer sévères contre les *bolcheviks* ; le *Bloc*, admiré par Clemenceau, a pour le moins fait périr dix fois plus de gens que les *bolcheviks* dénoncés par les amis de Clemenceau comme d'abominables barbares.

question vraiment importante que le philosophe ait à discuter est celle de savoir s'il contribue à orienter la Russie vers la constitution d'une république de producteurs, capables d'embrasser une économie aussi progressive que celle de nos démocraties capitalistes.

\*  
\*\*

Revenons, en terminant, sur la complicité morale qui, suivant le *Journal de Genève*, me lierait à Lénine. Je ne crois pas avoir, dans aucun de mes écrits, présenté une apologie des proscriptions ; il est donc absurde de supposer, comme le fait le professeur Paul Seippel, que Lénine ait pu trouver dans les *Réflexions sur la violence* aucune incitation au terrorisme ; mais s'il les a vraiment méditées pendant son séjour en Suisse, elles pourraient avoir exercé sur son génie une influence tout autre que celle dont parle mon accusateur. Il ne serait pas impossible que ce livre, d'inspiration si proudhonienne, eût conduit Lénine à adopter les doctrines exposées par Proudhon dans *La Guerre et la Paix*. Si cette hypothèse était exacte, il aurait pu être amené à croire, de toute l'énergie de son âme passionnée, que les violations du droit de la guerre ont d'inaffables sanctions historiques. Son indomptable résistance s'expliquerait alors facilement<sup>22</sup>.

Voici un discours que je prêterais volontiers à Lénine. La guerre de la faim que les démocraties capitalistes mènent contre la république des *soviets* est une guerre de lâcheté ; elle ne tend à rien moins qu'à nier le vrai droit de la guerre défini par Proudhon ; en admettant que les *gardes rouges* fussent obligés de capituler, la victoire frelatée de l'Entente produirait seulement des résultats éphémères. Par contre, les héroïques efforts des prolétaires russes méritent que l'histoire les récompense, en amenant le triomphe des institutions pour la défense desquelles tant de sacrifices sont consentis par les masses ouvrières et paysannes de Russie. L'histoire, suivant Renan, a récompensé les vertus quiritaires en donnant à Rome l'Empire méditerranéen ; en dépit des innombrables abus de la conquête, les légions accomplissaient ce qu'il nomme « l'œuvre de Dieu<sup>23</sup> » ; si nous sommes reconnaissants aux soldats romains d'avoir remplacé des civilisations avortées, déviées ou impuissantes par une civilisation dont nous sommes encore les élèves pour le droit, la littérature et les monuments, combien l'avenir ne devra-t-il pas être reconnaissant aux soldats russes du socialisme ! De quel faible poids seront pour les historiens les critiques des rhéteurs que la démocratie charge de

---

22. Un écrivain qui a vu les *bolcheviks* à l'œuvre, parle du « mysticisme tête et illuminé » de Lénine (Étienne ANTONELLI, *La Russie bolcheviste*, p. 272). Cette formule n'est pas claire.

23. RENAN, *Histoire du peuple d'Israël*, tome IV, p. 267.

dénoncer les excès des *bolcheviks* ! De nouvelles Carthages ne doivent pas l'emporter sur ce qui est maintenant la Rome du prolétariat.

Et voici enfin ce que je me permets d'ajouter pour mon compte personnel : Maudites soient les démocraties ploutocratiques qui affament la Russie ; je ne suis qu'un vieillard dont l'existence est à la merci de minimes accidents ; mais puissé-je, avant de descendre dans la tombe, voir humilier les orgueilleuses démocraties bourgeoises, aujourd'hui cyniquement triomphantes<sup>24</sup> !

---

24. Pour clore les *Réflexions sur la violence*, j'adresse un dernier hommage à la mémoire à laquelle ce livre a été dédié : c'est en pensant à un passé tout de labeur que j'ai écrit : « Heureux l'homme qui a rencontré la femme dévouée, énergique et fière de son amour qui lui rendra toujours présente sa jeunesse, qui empêchera son âme de jamais se contenter, qui saura lui rappeler sans cesse les obligations de sa tâche, et qui, parfois même, lui révélera son génie. »



## POSTFACE

### I

#### LA BELLE ÉPOQUE ET NOUS

Entre aujourd'hui et 1905 – lorsqu'est publiée la première édition des *Réflexions sur la violence* sous forme d'articles dans *Il Divenire sociale* de Enrico Leone<sup>1</sup> – se tient un siècle, celui dont on nous dit qu'il aurait « tout changé ». Ce fut en effet un siècle dévastateur, et sa massification a épargné bien peu de l'ancien monde. Celui-ci s'est subitement polarisé autour de trois blocs ; deux se sont unis pour détruire le troisième, seulement pour s'opposer à leur tour jusqu'à ce que l'un s'affaisse sur lui-même. Rien ni personne n'a échappé à la mobilisation totale du xx<sup>e</sup> siècle, certes, mais qu'est-ce qui a vraiment changé ? À bien y regarder, les démocraties contemporaines ne semblent séparées de leurs anticipations début-de-siècle que par l'extraordinaire surcroît de leurs moyens, tant techniques et militaires que psychologiques et communicationnels. Leur hégémonie, elle, demeure la même.

Il est vrai qu'on pourrait difficilement qualifier de « Belle Époque » la nôtre. Mais cette appellation, pour désigner la période ultérieure à la crise économique de 1895 et précédant la Première Guerre mondiale, n'aurait pas trouvé plus de défenseurs jadis. Bien plus courante était la description du temps comme d'une ère de décadence, de désenchantement et de nihilisme. Ce n'est qu'après la guerre que se formera l'image rétrospective d'un long rêve en autochrome, dans l'attente de connaître la vraie nature du xx<sup>e</sup> siècle qui s'annonce. Puisqu'entre la légèreté frivole et l'insouciance aveugle la frontière est mince. Les spectateurs de l'Exposition universelle ne sont-ils pas les mêmes qui s'en sont allés vers l'abattoir, sourire aux lèvres et baïonnette au fusil ? De fait, lorsque le siècle s'ouvre, nombre de métarécits paraissent vieux et fanés. La recherche scientifique, en perte de vitesse, commence à entrevoir ses propres limites épistémologiques. Le positivisme comtien est balayé par la théorie de la relativité de Poincaré, qui mine les principes fondamentaux de la physique. Seignobos et Langlois introduisent le même soupçon chez les historiens, lorsqu'ils avouent que les progrès de la science historique sont intrinsèquement limités par les

---

1. Enrico Leone (1875-1940), militant et théoricien italien du syndicalisme révolutionnaire, directeur d'*Avanti!* dès 1903. Il se charge ensuite de la publication bi-mensuelle d'*Il Divenire sociale*, de 1905 à 1910.

stocks de documents disponibles. Partout où le progressisme du XIX<sup>e</sup> siècle est battu en brèche, l'unité de la science et du sens est mise à mal. D'un côté la science assume son caractère expérimental et technique, de l'autre le sens redevient un mystère sujet à spéculation.

Il n'y a que l'économie politique du pouvoir pour nier la crise du sens et continuer de faire confiance aux lois naturelles du développement. Le libéralisme triomphant de la III<sup>e</sup> République (1871-1940) se présente comme une finalité achevée, ne souffrant que de défauts de détail destinés à être corrigés avec le temps. La politique européenne semble avoir trouvé des mécanismes institutionnels lui garantissant une stabilité inédite : le *jus publicum europaeum* règle la conduite de la guerre afin qu'elle ne sorte pas de son lit et demeure toujours bornée par des traités officiels. Pareillement au monde postsoviétique, la géopolitique du début du siècle ne se polarise qu'entre des niveaux de développement plus ou moins accomplis, où les colonies doivent rejoindre l'étalon unique des grandes puissances. En politique intérieure également, les classes sociales se retrouvent sur un plan commun où leur antagonisme est mis en scène par des avocats représentant leurs intérêts respectifs, dans ce qu'on a pris l'habitude d'appeler la démocratie. Même le prolétariat peut y trouver son parti, le SFIO<sup>2</sup> de Jaurès, qui n'attend que la majorité des voix pour instaurer le socialisme sans un coup de feu. D'ici là, le parti socialiste participe à la gestion de la nation par la négociation de politiques sociales rendant compatibles les exigences de la classe ouvrière avec le pouvoir patronal. Hors de l'Assemblée Nationale, les partis étalent leurs positions dans une myriade de revues et de quotidiens, formant cet espace médiatique où se partage une « opinion publique ». Politique de médiation et de médiatisation concourent à créer l'effet d'un milieu unique, le juste milieu, où le conflit social doit inéluctablement se traduire en une conciliation.

Le pouvoir des « années électriques », comme celui de l'ère internet qui s'impose à présent, tenait dans la technique la preuve de sa suprématie : il ne peut être question que de « manque à gagner » dans les questions technologiques. Mais l'optimisme politico-économique d'alors était inconciliable avec la détresse existentielle que tout progrès aveugle laisse de côté. La colère du laissé pour compte croît en réalité avec la satisfaction du vainqueur, comme si l'éclat produisait l'ombre à son ampleur. Cette obscurité, qu'on retrouve dans le drapeau noir des groupes d'action directe anarchiste, dans le renouveau des arts divinatoires et occultistes et dans la littérature nihiliste de la « génération perdue », témoigne de la formation d'un abîme en deçà

---

2. Section française de l'Internationale ouvrière, fondée en 1905 avec la fusion du Parti socialiste français de Jaurès et du Parti socialiste de France, majoritairement guesdiste.

de l'unité apparente de la société. Qu'elle soit porteuse des fantômes du passé, des misères du quotidien ou des craintes du futur, une telle faille se ressaisit de ce qui n'est pas intégrable à l'histoire achevée, afin d'en briser la clôture. Dans la France de 1905, la négativité se galvanise au cœur de l'appareil productif: le syndicalisme révolutionnaire en est la théorie, et la grève générale, la pratique.

### *Le syndicalisme révolutionnaire*

Les *Réflexions sur la violence* marquent l'apogée de la phase marxiste de Sorel. En 1909, l'année suivant leur publication en volume, leur auteur a déjà renié le socialisme au profit d'un rapprochement sans suite avec les monarchistes. La grève historique de Draveil et de Villeneuve-Saint-Georges s'est soldée par la mort de plusieurs ouvriers et l'arrestation des dirigeants de la CGT, qui prendra dès lors un tournant réformiste irrémédiable. Si ce n'est pas immédiatement la fin du prolétariat comme sujet révolutionnaire, c'est bien celle du syndicat comme son véhicule. À lire les *Réflexions sur la violence* comme une théorie du syndicat, elles ont certainement pris de l'âge. La crainte que Sorel y formule à répétition est rapidement devenue réalité: les syndicats ont été abreuvés de capitaux et leur état-major ne témoigne plus l'ombre d'une indépendance à l'égard des partis politiques. Néanmoins, une lecture approfondie de l'ouvrage nous révèle que le syndicat n'y est considéré que comme le vecteur contemporain d'une modalité de l'action transhistorique: la *grève*, en tant que scission avec l'ordre institué et cessation de la production de cet ordre. Que la grève soit aujourd'hui portée par les mineurs espagnols, les étudiants québécois, ou les soldats libyens, c'est encore le même écart qu'elle creuse au sein du consensus social et la même réaction qui vise à la colmater. L'essence de la grève qui fait l'objet des *Réflexions sur la violence* demeure à ce jour intacte, malgré les fascismes bruns et rouges qui l'ont proscrite et déviée vers le sacrifice à la patrie, malgré les démocraties jaunes qui en ont confisqué l'organisation officielle. Elle est restée, avec la même élégante simplicité, la démobilisation qui seule peut rendre inopérante la mobilisation la plus sournoise, celle qui n'admet aucune distance. Évidemment, l'essence de la grève générale ne se trouve jamais, et encore moins aujourd'hui, à l'état pur. Elle est toujours mêlée à sa propre récupération, à sa transformation en grève politique. Mais à lire Sorel, on se retrouve à l'orée de ce «temps du monde fini»<sup>3</sup> dont parlait Valéry, et qui est plus que jamais le nôtre. Les grèves s'accouant au beau milieu de ce qu'on a voulu nous présenter comme une fin de l'histoire

---

3. Paul VALÉRY, *Regards sur le monde actuel*, Delamain et Bouteleau, 1931.

rencontrent l'essence que Sorel leur avait assignée : elles sont susceptibles de creuser l'infini de la possibilité à même la clôture actuelle du monde.

## II

## CATALYSEURS D'UN RÉVISIONNISME

Le trait distinctif du marxisme, en dehors du fait qu'il soit éventuellement devenu l'idéologie officielle du tiers de l'humanité, réside dans son étrange disponibilité à l'équivoque. Non seulement aucun auteur n'a engendré tant de divisions parmi ses disciples que Marx, mais celles-ci se sont systématiquement construites autour de la nécessité d'être fidèles à sa lettre et à son esprit. Sorel est l'instigateur de cette série de « retours à Marx » qui ont ponctué l'histoire intellectuelle du siècle, de Theodor Adorno à Eric Hobsbawm en passant par Maximilien Rubel. Pourtant, à la fin du XIX<sup>e</sup> siècle, Marx n'est pas encore la figure incontournable qu'il est appelé à devenir. En France, les textes qui formeront l'épine dorsale du marxisme hétérodoxe – *L'Idéologie Allemande* et les *Manuscrits de 1844* – ne sont pas encore disponibles. Les principaux propagateurs de ses idées, Paul Lafargue et Jules Guesde, peinent à changer son image d'autocrate allemand qu'a laissée sa mainmise sur la 1<sup>ère</sup> internationale et son hostilité au proudhonisme des ouvriers français. Aussi Marx ne survit-il à sa mort que grâce à la panthéonisation qu'il reçoit de la part du Parti social-démocrate allemand (SPD). Kautsky, la figure de proue de ce parti monopolisant le mouvement ouvrier outre-Rhin, est celui qui fournit aux marxistes l'interprétation autorisée de leur maître défunt, sous une forme fortement vulgarisée. Les ouvriers français, quant à eux, ne peuvent le plus souvent mettre la main que sur des bribes de traductions de comptes-rendus de vulgarisations, remaniées dans l'objectif de les diriger vers le Parti ouvrier français (POF) de Guesde et Lafargue. Jusqu'à ce qu'éclate, au tournant du siècle, le *Bernsteindebatte*, qui verra se disloquer en factions une idéologie jusqu'alors plutôt indéterminée.

*Bernsteindebatte*

Alors que Kautsky tirait sa légitimité d'avoir été jadis le secrétaire d'Engels, Eduard Bernstein en est l'exécuteur testamentaire officiel. Exilé depuis 1891 en Angleterre, Bernstein y observe les développements du socialisme, gardant à l'esprit que Marx avait recommandé de « chercher dans la patrie du capitalisme les tendances fondamentales qui caractérisent le régime moderne ». Or, le socialisme anglais ne se reconnaît plus dans les exhortations marxistes à la révolution apocalyptique. Au contraire, la tendance du mouvement ouvrier à s'incorporer en *trade-unions* axés sur la seule négo-



ciation progressive des salaires et des heures de travail semble inéluctable. La légalisation des syndicats ne saurait que les entraîner vers une politique de gestion détachée de toute velléité de subversion – et il n'est qu'une question de temps pour que la France et l'Allemagne subissent le même sort, d'autant plus que le SPD est d'ores et déjà trempé dans une politique de collaboration avec le patronat. Bernstein en déduit qu'il est temps pour le SPD de régler son discours sur sa pratique et d'assumer ouvertement son caractère réformiste, abandonnant la phraséologie révolutionnaire que Marx lui a imposé en héritage. Avec la parution, en 1898, de *Socialisme théorique et social-démocratie pratique*, la contradiction entre les faits et les gestes du SPD est exposée au grand jour : on ne peut concevoir la théorie comme un outil scientifique de prédiction de la catastrophe fatalement contenue dans les lois du développement économique, tout en pratiquant un simple lobbying politique pour l'amélioration des conditions de vie des ouvriers. En outre, si le trade-unionisme est l'avenir fatal de tous les partis socialistes, il devient impossible de soutenir le matérialisme historique central au marxisme de Kautsky, selon lequel le mécanisme de la production capitaliste aggrave les conflits industriels au point de les transformer en lutte de classe. L'exigence matérialiste oblige à tenir de cette nouvelle donnée qu'est la démocratie, même si elle met en péril l'inéluctabilité de la révolution.

Au moment de la polémique, Sorel est déjà reconnu comme une autorité pour l'interprétation de Marx, non seulement en France où il publie régulièrement dans *L'Ère nouvelle* et *Le Devenir social*, mais également en Italie, où il entretient une correspondance régulière avec Benedetto Croce et signe la préface du *Matérialisme historique* d'Antonio Labriola<sup>4</sup>, le chef de file du socialisme italien. Cette reconnaissance théorique est d'autant plus étonnante qu'il n'a pas reçu d'éducation universitaire en sciences sociales, ce qui ne l'empêchera pas de présenter, deux fois plutôt qu'une, le marxisme à la Société française de philosophie des Brunschvicg, Élie Halévy et Xavier Léon. Toutefois, contrairement à tous les autres théoriciens socialistes de l'époque, Sorel a reçu une solide formation scientifique. De fait, jusqu'à l'âge de 45 ans, Sorel poursuit consciencieusement une carrière d'ingénieur au corps des Ponts et Chaussées. En 1892, il démissionne drastiquement de son poste d'ingénieur en chef à Perpignan, quelques mois après avoir été sacré chevalier de la Légion d'honneur. L'année suivante, lorsqu'il rencontre les écrits de Marx et décide de consacrer sa retraite à l'écriture politique

---

4. Antonio Labriola (1843-1904) a grandement contribué à introduire Marx en Italie, en tant qu'ami de Friedrich Engels. Sa lecture de Marx comme «philosophe de la praxis» a fortement inspiré Gramsci et Benedetto Croce (1866-1952). Ce dernier deviendra une figure préminente de la philosophie italienne, plus particulièrement de la philosophie de l'histoire et de l'esthétique. Ce Napolitain rédigera en 1925 le *Manifeste des intellectuels antifascistes*.

du haut de son pavillon de Boulogne-sur-Seine, il a derrière lui un bagage scientifique considérable, qui marque nettement son interprétation des thèses socialistes.

Sa compréhension du déterminisme historique sera tout particulièrement différente de celle qui règne chez les marxistes officiels. Son intervention dans le *Bernsteindebatte*, où tout se ramène à ce qui peut être *prédit* des développements futurs du capitalisme, apparaîtra à plusieurs comme ambiguë. Au contraire des autres protagonistes du débat, qui s'installeront d'un côté ou de l'autre de la barricade en proclamant le réformisme avec Bernstein ou la révolution avec Kautsky, Sorel soutiendra Bernstein au nom du catastrophisme révolutionnaire même contre lequel ce dernier avait dirigé sa révision du marxisme. Ce sera même l'amorce de sa propre révision du marxisme, trajectoire qui le mènera éventuellement aux *Réflexions sur la violence*, on ne peut plus loin du réformisme. Sorel partage en droit la vaste majorité des constats de Bernstein quant à la nécessité de régler le langage des partis à leur pratique et à l'inconciliabilité de la démocratie ouvrière et de la révolution sociale. Il souscrit entièrement au postulat bernsteinien selon lequel « le but final n'est rien, le mouvement est tout », révisant la conception idéaliste du socialisme comme régime à instaurer au profit d'une considération concrète du mouvement ouvrier comme un devenir dont la puissance n'est pas épuisée dans l'acte. Seulement, l'élection bernsteinienne du réformisme, sous le prétexte d'une tendance irrémédiable à la conciliation des classes, lui apparaît contredire cette exigence immanentiste. Au fatalisme économique du marxisme scientifique se substitue un fatalisme politique, auquel ne peut correspondre, au niveau pratique qu'un attentisme équivalent. Bernstein conserve à son insu la même conception du matérialisme historique que ses adversaires orthodoxes, prolongeant la même subordination de la pratique aux prérogatives d'un avenir inévitable.

### *Les deux natures*

Au tournant du siècle, l'évolutionnisme demeure une conception largement partagée parmi les intellectuels qui empruntent leurs notions scientifiques à des philosophes n'entretenant aucune relation avec la recherche expérimentale, au premier rang desquels se trouve Herbert Spencer<sup>5</sup>. Les sciences sociales restent aux prises avec une conception de la science tenant plus de la tradition des encyclopédistes et des physiocrates que de

---

5. Herbert Spencer (1820-1903), philosophe anglais qui a cherché à élaborer une synthèse des sciences de l'homme et des sciences de la nature par l'application de lois de l'évolution, en montrant par exemple (dans *Principes de la psychologie*, publié en 1855) que l'organisation corporelle s'organise selon les mêmes principes et règles que l'esprit. Immensément populaire, Spencer est à l'époque le Hegel britannique.

l'épistémologie en vigueur parmi les chercheurs. C'est dans la notion de déterminisme que cet écart est le plus flagrant, alors que les théoriciens socialistes persistent à tirer de la masse des phénomènes sociaux des *lois naturelles* desquelles l'avenir emprunterait son parcours. Le vieux préjugé métaphysique d'une détermination de la finalité, le *telos*, par l'origine, l'*archè*, y demeure intact. Pourtant, il s'agit là précisément de la conception antique contre laquelle s'est constituée la science moderne, lorsque l'exigence de vérification a substitué son fondement théologique au profit d'une approche purement technique. Celle-ci trouve son expression la plus claire chez Claude Bernard<sup>6</sup>, le fondateur de la médecine expérimentale, dont l'ingénieur Sorel est un lecteur assidu. La séparation du dispositif d'expérimentation technique à l'égard de la nature y devient la condition essentielle d'une connaissance scientifique. Cette autonomisation d'une *nature artificielle*, lieu des protocoles d'expérimentation en laboratoire, abandonne toute volonté d'en induire des lois pour la *nature naturelle*.

Sorel transpose cette distinction entre une nature naturelle et une nature artificielle dans son interprétation du matérialisme historique. Si les déterminismes découverts par la recherche en laboratoire sont conditionnels aux paramètres de l'expérimentation, toute intervention dans le dispositif expérimental est susceptible d'en modifier les résultats. Or, les régularités qu'elle dégage en ce milieu artificiel, sont «réunies matériellement par le dispositif machinal qui les engendre»<sup>7</sup>. De la même manière que, chez Derrida, nous avons besoin de signes pour expliquer des signes, la nature artificielle, nécessaire à la connaissance empirique, ne peut regrouper ses données qu'en milieu artificiel. En revanche, la nature naturelle demeure fondamentalement irréductible à la connaissance humaine, elle est laissée intacte dans son mystère. La connaissance et la nature, ainsi disjointes, retrouvent réciproquement leur liberté. Pour Sorel, la nature artificielle acquiert le statut de lieu d'expression, de «support expressif» de la nature humaine, en tant que lieu de la *libre création de formes*. Elle est connaissable parce qu'elle est fabriquée par l'homme, que Sorel comprend essentiellement comme *homo faber*. En ce sens, le milieu artificiel ne signifie pas seulement le laboratoire du physiologiste ou l'atelier de production, mais tout ce que l'homme produit. En conséquence, c'est l'histoire humaine elle-même qui doit être comprise comme un milieu artificiel, en tant qu'elle est le lieu de création de formes de vie : d'institutions, d'économies et de manières de faire.

---

6. Claude Bernard (1813-1878) étudie la médecine expérimentale puis consacre sa vie à la recherche en physiologie par des expérimentations très systématiques. Il donne ses leçons après 1854 au collège de France et au Musée d'Histoire Naturelle, et a écrit *Introduction à l'étude de la médecine expérimentale*, publié en 1865.

7. Georges SOREL, «Les théories de M. Durkheim» in *Le Devenir Social*, vol.1, no.1, 1895.

En 1896, Sorel avait entrepris une longue étude de la *Scienza nuova* de Giambattista Vico<sup>8</sup>, où il tentait d'éclairer une note en bas de page du *Capital* où Marx citait Vico pour faire comprendre ce qu'il entendait par *matérialisme historique* : « L'histoire des hommes se distingue de l'histoire de la nature en ce que nous avons fait l'une et pas l'autre »<sup>9</sup>. Sorel relève chez le napolitain une contradiction relevant de l'impossibilité de concilier sa théorie providentielle de l'histoire idéale, préfigurant Herder et Hegel, et son principe de la création mythopoïétique, « *verum ipsum factum* » (le vrai est le faire même). Cette aporie, où le chaos et l'ordre ne se rencontrent jamais, est toutefois rendue caduque par le matérialisme historique qui, « de même que la science a supprimé le finalisme dans la nature », abandonne progressivement l'idéalisme historique au profit d'un constructivisme à saveur pragmatique. La réduction de la vérité à la *praxis mythopoïétique* invalide la question finaliste du « pourquoi », de la même manière dont elle est périmée en physique ou en chimie. En définitive, « les nécessités de la *technique* ont produit les mêmes conséquences dans les sciences humaines et dans les sciences physiques »<sup>10</sup>. Elles ont autonomisé la sphère du connaissable en un milieu artificiel, elles ont entraîné la conscience de se savoir soi-même fabricant de ses moyens de connaître, et ont amené une conception de l'homme comme le pourquoi – la limite et le seuil – du savoir. Cela n'implique pas pour autant une pure technicisation du savoir, bien au contraire. Le savoir est restitué à l'homme, alors que les philosophies cosmologiques, depuis les péripatéticiens, payaient de leur ignorance épistémologique l'entrée subliminale des schématisations propres aux techniques de leur temps : ainsi l'aristotélisme et l'architecture, le kantisme et la physique newtonienne. Comme pour la science expérimentale, la philosophie de l'histoire matérialiste repose sur le fait que « le droit immuable et posé dans l'Idée divine a disparu comme la science possédée totalement par Dieu »<sup>11</sup>. Dès lors, elle retombe sur terre, s'immanentise temporellement, se résout à ce monde comme au seul existant, et de même que la science se dirige vers une déontologie des procédés de vérification, l'histoire devient un problème *éthique*.

8. Giambattista Vico (1668-1744), précurseur du constructivisme épistémologique, élabore sa *Science Nouvelle*, une philosophie cyclique de l'histoire faite de *corsi* et de *ricorsi*, de renaissances et de décadences. Il ne conçoit pas la nature humaine comme une chose éternellement statique : « Le monde civil est certainement l'œuvre des hommes, et, par conséquent, on doit pouvoir en trouver les principes dans les modifications de notre esprit humain lui-même. »

9. Karl MARX, *Le Capital, Livre I*, éd. Sociales, 1983, p. 418, note 89.

10. Georges SOREL, « Études sur Vico » in *Le Devenir Social*, vol. 2, no. 9, p. 807.

11. *Op. cit.*, p. 809.

### *Une psychologie de l'histoire*

Si l'histoire pour Sorel, après la chute de l'idéalisme, devient une question éthique, c'est aussi parce qu'elle devient une question *psychologique*. Si l'histoire est la nature artificielle de l'homme, il faut dorénavant en «trouver les principes dans des modifications mêmes de l'intelligence humaine»<sup>12</sup>. Comme le dit Vico, la «*topique* précède la *critique*», et l'historien travaille sur une matière déjà formée, héritant des idées en cours. Il ne se pose pas en face de la nature naturelle, c'est-à-dire en face du milieu cosmique, mais en face du milieu artificiel de l'histoire pensée et fabriquée par l'homme, et son travail ne renchérit qu'en son sein, de sorte que, «dans cette opération, nous ne sortons jamais du milieu artificiel»<sup>13</sup>. Il n'y a pas d'imitation de la nature, mais un continuel apport à une nature *humaine*, une création perpétuelle de combinaisons nouvelles, dont les outils se confondent avec la matière. Une «psychologie politique» devient ainsi le principal outil de connaissance historique. C'était bien sur une psychologie que se fondait l'historiographie classique d'un Augustin Thierry, seulement la sienne se cantonnait à n'être qu'individuelle, réservée aux portraits des grands hommes. Or, les grands acteurs modernes sont, pour Sorel, les *classes*, et ce sont les «*tons affectifs de groupe* que l'historien doit surtout s'efforcer de mettre en lumière»<sup>14</sup>.

Les conséquences de ces réflexions historiques sur le marxisme sorélien sont de premier ordre. D'une part, elles mènent au constat de la détermination des tonalités d'être sur les changements historiques, accentuant profondément l'importance mise sur l'acquisition d'une conscience de classe prolétarienne. Celle-ci signifie désormais la «conscience de son rôle historique» dans un sens décisif, où la conscience finit par désigner le milieu artificiel comme la matière et la forme de l'histoire même. L'enjeu révolutionnaire devient alors celui d'une psychologie chevauchant la tradition passée, la transition future et l'économie présente. D'autre part, Sorel aboutit à un constat épistémologique décisif: le savoir se voit déterminé par la conjugaison entre un jeu formel de procédures conventionnelles de légitimation et un jeu énergétique de forces affectives. Cela implique que la pensée, et au premier chef la pensée théorique, n'acquiert une force communicante qu'à la mesure de l'empreinte qu'elle laisse sur les «états affectifs profonds donnant de la consistance à un commencement de croyance»<sup>15</sup>. Sorel constate qu'aucun «système philosophique n'a dû son

---

12. *Op.cit.*, p. 810.

13. *Ibid.*

14. *Op. cit.*, p. 938.

15. *Op. cit.*, p. 940.

succès à la seule valeur logique de ses arguments ; toujours il a fallu que l'auteur trouvât le moyen de provoquer des émotions faisant pencher la balance de son côté dans son esprit »<sup>16</sup>. La radicalité d'une telle théorie se manifeste dans le fait que Marx n'est pas exclu du tableau, pas plus que ne l'est Sorel lui-même.

Le geste principal de Bernstein consiste à priver la social-démocratie allemande de cet instrument de manipulation des masses qu'est l'image psychique de la révolution, afin d'éviter le bain de sang qu'entraînerait forcément une prise du pouvoir de ceux qu'il appelle – sans se référer à Blanqui en tant que tel – les « blanquistes ». Contre ce courant révolutionnaire « conspirateur, démagogique, terroriste », Bernstein prend parti pour la position adverse au sein du marxisme : le courant réformiste constructif, « utopique, sectaire, pacifiquement évolutionniste ». Or Sorel, commentant cette subdivision du marxisme sur laquelle repose tout l'argument de Bernstein, constate que ni l'un ni l'autre n'est spécifiquement marxiste. Non seulement il s'agit dans les deux cas de survivances des socialismes antérieurs parasitant le marxisme, mais ils constituent en réalité les deux faces d'une même médaille face auxquelles la pensée de Marx constitue le meilleur antidote. Tous deux sont tributaires de la Révolution française, considérée avec Tocqueville comme le prolongement de l'Ancien régime par d'autres moyens. La Terreur a été menée par des utopistes, imprégnés de la pseudo-science des Lumières et des doctrines du droit naturel de Rousseau. Si l'héritage jacobin se transporte à travers les multiples Restaurations jusqu'aux « ploutocraties » modernes, il se renforce à chaque coup. L'hériter « révolutionnaire » du jacobinisme, le courant *blanquiste* de Jules Guesde, Henri Rochefort ou Ernest Granger, ne fait pas autre chose en insistant sur la nécessité de la dictature du prolétariat. S'y dissimule une réalité beaucoup plus simple : le désir de s'emparer de l'État pour gérer le social de l'extérieur, avec le Parti comme instrument.

### *Le Parti et sa capture*

Sorel définit le Parti, en tant que préfiguration d'un État à venir, comme l'institution de tendances psychologiques dérivées des « aspirations socialistes » dans le but d'en séquestrer la puissance à son profit. Ces tendances – la *haine*, la *jalousie* et la *projection* d'une organisation future parfaite – une fois formalisées en Parti, se greffent à l'intuition éthico-politique du socialisme pour en modifier la destination. Tout compte fait, l'interrogation de Sorel est également celle de la possibilité d'une institutionnalisation de ces « aspirations » socialistes n'en altérant pas la substance. De crainte que

---

16. *Ibid.*

les intuitions socialistes ne soient confisquées pour des fins étrangères, il faudra intensifier leur développement autonome en les émancipant de toute référence externe. L'ennemi le plus retors, pour Sorel, est celui qui se charge de nommer l'ennemi pour les autres. L'agencement émotif permettant la forme du Parti est concentré dans ce que Sorel appelle la « haine créatrice », produit d'une mécanique psychologique universelle et atemporelle. Sa forme la plus commune est celle opérant une offensive des *pauvres contre les riches*. La haine créatrice mobilise le ressentiment comme valeur constante des sociétés où le travail est divisé, sans tenir compte des institutions économique-juridiques par lesquelles l'inégalité est performée. Ainsi, l'aristocratie déchue, le fonctionnariat, la classe ouvrière, la paysannerie expropriée et le lumpenprolétariat peuvent être unifiés dans le pari qu'une réforme du personnel administratif soit suffisante à régler l'inégalité de condition. En revanche, ils y perdent par la même occasion toute relation avec leur condition économique réelle, où résiderait la possibilité d'une prise concrète sur leur vécu. De la sorte, le blanquisme est absolument étranger aux matérialismes historique et économique. Une révolte des pauvres conduite par un état-major « peut appartenir à n'importe quelle époque ; elle est indépendante du régime de la production ».

L'absence de réflexion historico-économique chez les masses laisse le terrain libre pour des discours démagogiques sur l'origine du déséquilibre social : « il faut que l'on parvienne à faire accepter des principes abstraits capables d'expliquer le présent et l'avenir et il faut que ces principes forment une dogmatique »<sup>17</sup>. Celle-ci est d'autant plus puissante qu'elle arrive à s'insérer dans les « formes primitives de la psychologie ». En 1900 déjà, Sorel mettait le mouvement ouvrier en garde contre l'antisémitisme, pour lequel « tout le mal provient des vices d'une race, agissant en vertu de tendances ataviques ; rien n'est plus simple que cela : et cette simplicité est la raison même de la force de cette doctrine »<sup>18</sup>. Mais l'ennemi importe peu, tant que le procédé proposé pour l'affronter est une prise du pouvoir opérée par ceux-là mêmes qui l'ont identifié. Au demeurant, la démagogie vise toujours à engendrer la même mécanique psychologique. Elle pose d'abord la *naturalité* d'une situation d'harmonie parfaite, à l'égard de laquelle l'injustice réelle prend un air de contre-nature. C'est le propre de toute théorie humaniste du droit naturel, qui de Rousseau à Robespierre affirme que « les pauvres étant demeurés plus près de la nature, la vertu leur est plus facile qu'aux riches »<sup>19</sup>. S'instaure alors l'apparence d'une *légitimité*

---

17. Georges SOREL, « Aspects juridiques du socialisme », in *La Revue Socialiste* no.7, 1900, p. 397.

18. *Ibid.*

19. Georges SOREL, *La Décomposition du marxisme*, PUF, 1982, p. 225.

alternative à la légitimité de fait : on mobilise les tendances religieuses du peuple pour lui faire sentir l'existence d'un arrière-monde bafoué par la faute de quelques-uns. L'apparence de réalité de cet arrière-monde donne aussi l'impression d'une facilité de la transition, qui ne serait qu'un « retour à l'homéostasie ». Ce renversement permet aux politiciens d'appeler à la suspension de la légalité, perçue comme illégitime par l'illégalité légitime qu'ils incarnent eux-mêmes. Selon la formule bonapartiste, il faut « sortir de la légalité pour rentrer dans le droit ».

Le Parti, en tant que dépositaire de ce droit à l'illégalité, prépare sa prise du pouvoir par l'accroissement de ses effectifs administratifs, de telle sorte qu'il est déjà un État en gestation dans l'État. Le Droit, étant entièrement délié d'assises économiques autonomes, ne repose plus que sur l'armature bureaucratique du Parti, qui lui-même n'a d'autre préoccupation que sa propre extension. Ainsi « l'État populaire » qui en découle n'est pas sans nous évoquer la dérive stalinienne, dès lors qu'il « est amené à étendre de plus en plus ses tentacules, parce que les masses deviennent de plus en plus difficiles à duper, quand le premier instant de la lutte est passé et qu'il faut cependant soutenir un instinct de révolte dans un temps calme »<sup>20</sup>. Le marxisme en vogue à la fois chez le « darwiniste social » Kautsky et chez un Jules Guesde étant « devenu marxiste avant même d'avoir lu un seul mot de Marx »<sup>21</sup>, est hautement dépendant de l'existence de la forme du parti politique. L'importance de l'économie pour le blanquisme n'est pas dans un « comment » interne mais dans un « pour-qui » externe. C'est-à-dire que l'économie y est prise comme un objet qui doit être isolé de la continuité sociale afin d'en assurer la « captabilité » ; tandis que le point de vue marxiste considère l'économie dans son intensivité et son organisation interne. En somme, la distribution interne à l'économie est effacée au profit d'un second moment : celui d'une distribution politique des seuls *produits* de cette économie, sans égard au *processus de production* lui-même. Or, cette fonction est précisément celle de la *superstructure* à laquelle appartient l'État, fonction qui n'est pas exclusivement de « reflet », mais aussi de détournement et de captation.

### *Le pouvoir de l'utopie*

Quant à cette tendance à vouloir régler les problèmes économiques en se positionnant au-dessus du monde de la production, l'utopisme ne paraît pas en reste. Sorel se montre assez direct en cette matière : le danger de l'utopie réside dans sa dépendance à l'égard d'une force d'imposition.

20. *La Décomposition du marxisme, op. cit.*, p. 228.

21. Schlomo SAND, *L'Illusion du Politique*, La Découverte, 1985, p. 41.



C'est dire qu'elle est dépendante du blanquisme auquel Bernstein l'oppose erronément. L'incapacité de l'utopie à se prendre en main dans son présent, écartée qu'elle est entre un passé trop lointain pour être une tradition et un futur trop parfait pour être humain, l'oblige à opérer en l'absence de matériaux empiriques. L'utopisme sombre alors dans un rationalisme où la réalité est toujours réduite au concept, vidée de sa pluralité phénoménale. Il dresse la liste des défauts de la société actuelle et la ramène à « ce qui lui paraît être la cause de ces maux, tout ce qui produit une contradiction »<sup>22</sup>. L'essence de la vie sociale, ne pouvant souffrir une division interne dans sa parfaite intelligibilité, exige alors de supprimer toute pratique entraînant des complications. La propriété privée doit être abolie non pas parce qu'elle bloque des formes de propriété déjà existantes, mais parce qu'elle résiste au concept d'une vie ordonnée. D'où le recours fréquent des utopistes au modèle des peuples primitifs, dont l'insuffisance de droit est transformée en un droit de propriété commune.

Ennemi des contingences et des dissidences, l'optimisme de l'utopiste côtoie celui du blanquiste dans sa réduction de la complexité du réel à une ordonnance simple. Celle-ci paraît d'autant plus facile à réaliser qu'elle puise son inspiration dans des enchaînements logiques abstraits. À cet égard, l'exemple du newtonisme de Fourier est fortement instructif. Fourier représente parfaitement la pensée du dix-huitième siècle, concentrée dans cette croyance que « la nature nous a donné tout ce qu'il faut pour être heureux ». Inspiré de l'astronomie, l'échafaudage théorique de l'utopie fouriériste déduit une organisation sociale stable, animée de mouvements réguliers, à partir d'un jeu d'attractions passionnelles infra-subjectives. Sa scientificité se traduit dans sa volonté de susciter une stabilité *nécessaire* et indépendante des volontés, afin que le phalanstère fonctionne comme « un appareil automatique, un organisme ou un système planétaire »<sup>23</sup>. À la fois Fourier évite toute réflexion éthique, vidant l'homme de son contenu propre, et il évite de prendre appui sur l'observation du mécanisme social. La préoccupation du socialisme de Sorel n'est pas « de savoir ce qui paraîtrait le plus *beau* aux hommes sensibles et pleins d'imagination ; il ne se propose point de réaliser, dans le monde, la *vraie notion* humaine. »<sup>24</sup> Au contraire, il s'agit de ne pas « subordonner l'esprit à la matière, l'idée aux misérables conditions de l'économie », mais de coller au plus près d'elles : *faire avec* l'homme tel qu'il est, mais aussi l'atelier tel qu'il est, en trouvant en son sein les leviers d'un renversement.

22. *La Décomposition du marxisme*, op. cit., p. 110.

23. *La Décomposition du marxisme*, op. cit., p. 98.

24. Georges SOREL, « La Science dans l'éducation », in *Le Devenir Social*, 1896, p. 460.

### *L'économie acéphale*

Sorel identifie la différence essentielle entre le marxisme et les idées des réformateurs et des utopistes dans le fait que ceux-ci « croient devoir donner des plans pour diriger l'industrie, tandis que le marxisme croit que celle-ci se dirige très bien elle-même »<sup>25</sup>. Une grande quantité de thèses utopistes ont été rendues surannées par le développement industriel capitaliste, qui complexifie les relations de production au point où il devient nettement dangereux et souvent désastreux de les remanier de haut. À l'époque des utopistes, l'aristocratie financière et usurière qui dominait l'industrie, en tant que résidu de la bourgeoisie médiévale, bloquait les capacités productives en se réservant des parts privilégiées des recettes. Or, le capitalisme « fait disparaître la plupart de ces anomalies ; il tend à produire une certaine égalisation du travail »<sup>26</sup> par sa tendance machinale et immanente à récompenser non le rang, mais la quantité de travail. La majorité des problèmes auxquels s'attaquait l'utopisme a déjà été réglée par le capitalisme, du simple fait que la recherche de profit exige la stabilisation et la perfectibilité infinie de l'industrie. La rationalisation est une nécessité interne du capitalisme, conséquence de sa recherche de profit. Or, toutes les hiérarchies et privilèges sont des nœuds codés, des résistances au pur déroulement de la surface lisse sur laquelle le capitalisme trouve l'égalisation nécessaire à sa mise en équivalence de la valeur. Le capitalisme, en déliant ces nœuds, résout « tous les jours, par tâtonnements et progressivement »<sup>27</sup>, les problèmes de production, à l'intérieur même de l'atelier, par les mains mêmes des ouvriers. Devant une telle autonomisation de l'industrie, même les économistes libéraux peuvent être considérés comme utopistes, en tant qu'ils se préoccupent plus des relations logiques entre des lois naturelles économiques, que de leur développement immanent et historique. Le réalisme de Sorel est radical : il s'agit de laisser à l'effectivité sociale sa propre dynamique, précisément en évitant de la rabattre sur des lignes idéales.

Les conséquences que Sorel tire de son autonomisation du capitalisme sont profondes. Il est pris dans un *double bind*. D'une part, il lui faut éviter un fatalisme qui ne tiendrait pas compte des changements sociaux qui bloquent l'inéluctabilité d'une révolution prolétarienne. D'autre part, il doit échapper à la tentation du contrôle externe, autoritaire, politique du mouvement social. Entre les deux se trouve la pensée marxiste d'un capitalisme menant *presque* inéluctablement à la révolution, dans la mesure où il est laissé à ses

---

25. *La Décomposition du marxisme*, *op. cit.*, p. 21.

26. *Op. cit.*, p. 240.

27. *Op. cit.*, p. 239.

propres tendances à l'auto-destruction. Or, ce laisser-aller du capitalisme doit être performé : il doit être *suscité*, vu l'immensité des forces politiques qui aliènent l'économie de son autonomie. Au bout du capitalisme se trouve sa ruine révolutionnaire. Sorel conserve, étonnamment, la téléologie marxiste du matérialisme historique ; seulement il la rend conditionnelle à la mise en place forcée des conditions d'un développement automatique. D'où la nécessité de se débarrasser des éléments externes parasitant les institutions économiques, tels les politiciens, et celle de garder les classes séparées, de performer la séparation de classe, sans laquelle la révolution est impossible. La prédiction de Marx selon laquelle « le prolétariat se présentera, au jour de la révolution, discipliné, uni, organisé par le mécanisme même de la production », exige que la nature artificielle du capitalisme ne soit pas dénaturée par une intervention extérieure telle que la démocratie. Il n'y a qu'un capitalisme laissé à lui-même qui puisse « provoquer la naissance de la cause qui le renversera »<sup>28</sup>.

## III

## ASPECTS DU MYTHE

*Inconscient du capital*

L'eschatologie demeurant au cœur du capital prend des contours plus précis lorsqu'on la considère au prisme de cette hypothèse des *Réflexions sur la violence* : « le capitalisme joue un rôle analogue à celui que Hartmann attribue à l'*inconscient* dans la nature, puisqu'il prépare l'avènement de formes sociales qu'il ne cherche pas à produire. »<sup>29</sup> Certes, le premier théoricien de l'inconscient y voyait plus une idée directrice du développement historique – à l'instar de l'Esprit de Hegel, du Moi de Fichte et de la Volonté de Schopenhauer – que le *ça* de Freud. Mais une fois associée au capitalisme, elle prend chez Sorel un sens voisin de l'économie libidinale des freudo-marxistes et de leurs critiques, Deleuze et Lyotard. Tout d'abord, la correspondance entre le capitalisme et l'inconscient est désignée dans la mécanique du profit. Laissées à elles-mêmes, les relations intéressées se mélangent et s'entrecroisent de telle manière qu'il « ne reste plus rien que l'on puisse rapporter à une volonté et le résultat à tout l'aspect d'un phénomène physique. *La combinaison de beaucoup de hasards produit*

---

28. *Ibid.*

29. Georges SOREL, *Réflexions sur la violence*, voir la présente édition, p. 66.

*la fatalité du mouvement*»<sup>30</sup>. D'autre part, le capitalisme se voit interprété, pour la première fois, en termes de désir. En tant qu'il doit en assurer la quantification nécessaire à son échangeabilité, le capitalisme doit convertir le désir en une valeur abstraite, correspondant à une anticipation du désir de l'autre. Rien de plus transparent alors que ce marché affectif, ce marché inconscient où la logique mimétique est implacable et les ressorts du désir universellement similaires. Le capitalisme appartient à l'inconscient dans la mesure où il socialise ce qui est le plus allergique à toute sociabilité : l'égoïsme, qui y devient paradoxalement le fondement du partage.

En ce sens, son règne ne peut être affecté de l'extérieur sans en modifier l'essence. Toute volonté, serait-elle la volonté de régler les désirs, ne peut que signifier un retour « réactionnaire » au régime précapitaliste de la décision souveraine. Non seulement la hiérarchie subsistant dans le travail apparaît désormais comme une survivance archaïque, mais le syndicalisme apparaît comme un prolongement de l'égalisation anarchique propre au capitalisme, poussant à la limite ses propres tendances à la dissolution. En revanche, ce qui apparaît dans ses rangs comme une négation de l'économie ordonnée doit prendre position au sein même du désir, pour y porter sa réfraction à toute volonté de régler son déroulement. La révolution doit disposer de matériaux affectifs qui soient qualitativement hétérogènes au capital, c'est-à-dire étanches à toute opération de mise en équivalence. L'ontologie du « mythe de la grève générale » que s'efforcent de dégager les *Réflexions sur la violence* vise avant tout à décrire cet autre de l'économie libidinale d'une manière à ne pas la rabattre sur une compréhension réactionnaire de l'action comme volonté souveraine de modélisation du social. Or, aujourd'hui encore nous conservons l'habitude de raisonner en futurs maîtres, lorsque nous nous demandons « ce que nous ferions si nous avions le pouvoir », comme si un phénomène comparable à une matrice inconsciente pouvait être dompté par de simples décrets. En témoigne notre inconfort devant cette description du capitalisme non comme un système parmi d'autres mais comme la systématisme même, non comme un régime historique mais comme une mutation anthropologique. Pourtant, les régimes socialistes s'étant effondrés après avoir détruit tout sauf l'échangeabilité des désirs, les systèmes communistes s'étant révélés partout comme des simples phases intermédiaires au règne du capital, nous devrions avoir appris que la révolution n'a rien à voir avec l'État et ses ordonnances.

Le même constat pourrait être fait par rapport à notre compréhension de la psychologie. Malgré les échecs retentissants de l'hypothèse psychana-

---

30. Georges SOREL, « Idées socialistes et faits économiques au XIX<sup>e</sup> siècle » in *La Revue Socialiste*, tome 35, no. 208, p. 520, 1902.

lytique pour traiter les psychoses et les schizophrénies, nous continuons à voir l'inconscient comme une masse confuse de pulsions devant être ordonnées par la raison directrice. Malgré la proportion fulgurante de la population mise aux antidépresseurs pour supporter le quotidien, nous persistons à considérer les réfractaires comme déviant du fonctionnement normal de l'esprit. D'où la force avec laquelle la zone d'indécidabilité qu'introduit Sorel entre l'inconscient et la vie quotidienne choque notre conception des relations ordinaires comme le lieu de l'activité consciente. Mais l'expérience de la douleur nous ramène rapidement à l'évidence que le caractère d'inexorable rigidité de nos contacts quotidiens sont le plus souvent une affaire de réflexes, d'actions/réactions enserrées par des relations de pouvoir dans lesquelles nous sommes toujours-déjà pris. Si l'inconscient semble alors désigner le lieu même de la rationalité, le terme duquel il est le privatif – la conscience – prend un sens qui nous est tout est fait inhabituel. De cette ambiguïté provient l'interprétation, largement répandue parmi les politologues, de la pensée de Sorel comme irrationaliste. Toutefois, cette étiquette péjorative pour qui conçoit la tâche de la pensée comme celle de brider les affects, ne saurait plus être identifiée avec une apologie de la pulsion aveugle, une fois comprise la nature du capitalisme.

### *Image mythique*

Quelle est alors la fonction du mythe, ostensible dans l'aspiration des syndicalistes révolutionnaires à une grève générale où les institutions seraient irréversiblement renversées? À première vue, il se pose en face de l'inconscient, réflexe du profit comme sa négation absolue: les *Réflexions sur la violence* ne cessent de répéter que le mythe de la grève générale entraîne les ouvriers à transcender leurs intérêts immédiats afin d'accomplir une tâche « héroïque ». Sorel est fortement préoccupé par cette possibilité d'une action héroïque qui ne saurait avoir lieu à travers la recherche du profit. Conformément au pessimisme presque janséniste qu'il expose dans sa lettre à Daniel Halévy, le geste éthique n'est qu'une exception toujours suspendue à la possibilité d'interrompre le déroulement « naturel » des relations humaines où la recherche de la facilité et du confort cautionne toutes les hypocrisies. Mais s'il est rarissime, le moment éthique n'en porte pas moins le nom de conscience, dans un sens tout autre que celui de Locke ou de Rousseau. Loin d'être une instance de raisonnement, le mythe désigne une modalité de la pensée dont la composition est plus imagée que discursive. Plutôt que moyen d'exposition ou de persuasion, il appartient au règne de la perception, en venant même à se confondre avec le rôle de la vision qui, chez Bergson, est la quintessence de l'élan vital.

Sorel a utilisé pour la première fois le concept de mythe dans sa préface de 1900 au *Socialisme* de Napoleone Colajanni<sup>31</sup>, dans un passage sur l'avant-dernier chapitre du *Capital*. Ce chapitre apocalyptique, détonnant avec la rigueur démonstrative du reste de l'œuvre, était tenu par Sorel comme sa véritable conclusion, spéculation confirmée depuis par les travaux de Maximilien Rubel<sup>32</sup>. Cette intuition a été renforcée lorsque Sorel a fréquenté le cours de Bergson au Collège de France sur Platon, où Bergson montrait comment celui-ci, « après être monté, par la dialectique, des choses sensibles aux Idées, se trouve contraint, lorsqu'il veut passer des Idées aux choses, de recourir aux mythes »<sup>33</sup>. Selon Bergson, « cette idée frappa extrêmement Sorel, et c'est de là, me dit-il, qu'il tira sa notion de mythe comme moteur de l'humanité »<sup>34</sup>. De Platon à Marx, donc, le mythe clôt le discours, et permet le passage à la réalité sensible, le passage à l'acte. Le rôle de Bergson est de toute première importance dans le paysage intellectuel du début du siècle. L'engouement qui se prolongera jusqu'aux reprises futuristes de sa conception du mouvement prend définitivement forme dans ces séminaires du Collège de France que fréquente toute une jeunesse en quête éperdue d'une pensée divergente du positivisme dominant le quartier latin. D'aucuns le considèrent comme une citadelle de la philosophie solitairement érigée au milieu du scientisme triomphant. De fait, ses ouvrages de l'époque sont truffés d'aiguillons lancés aux « intellectuels » de la Sorbonne, incapables de comprendre la rigueur propre à la philosophie, toujours tentés de la réduire à des raisonnements rationalistes. Il ressort clairement de sa correspondance avec William James, son alter-ego outre-Atlantique, que ces deux amis concevaient leur pensée comme une « philosophie de combat » contre la décadence de professeurs dont le scientisme est proportionnel à leur ignorance totale en matière scientifique (n'oublions pas que Bergson a reçu, comme Sorel, une solide formation en cette matière). En retour, une « politisation du bergsonisme » ne pouvait manquer d'y faire suite, et Sorel en sera l'initiateur. Son ontologie du mythe est traversée de part en part par le vocabulaire bergsonien, tant et aussi bien qu'elle apparaît comme une transposition de sa philosophie dans l'actualité sociale.

31. Napoleone Colajanni (1847-1921), le « père du socialisme sicilien », a pris part aux batailles pour l'indépendance italienne aux côtés de Garibaldi. Républicain, il est devenu socialiste dans les années 1880.

32. Sorel fut sans doute le premier « exégète » de Marx à avoir deviné que l'« avant-dernier chapitre » du *Capital* est en fait la véritable conclusion de l'ouvrage. Ces trois pages, intitulées « Tendances historiques de l'accumulation capitaliste », forment en effet la conclusion générale de l'*Économie*, voire le testament scientifique et éthique de l'auteur. Cf. « Georges Sorel et l'achèvement de l'œuvre de Marx », 1983, *Cahiers Georges Sorel*, no.1, p. 32.

33. Jacques CHEVALIER, *Entretiens avec Bergson*. Plon, 1959, p. 265.

34. *Ibid.*

L'image occupe un statut particulier chez Bergson. Non seulement elle se retrouve au cœur de sa conception de l'intuition et de la mémoire, mais sa propre philosophie en fait fréquemment usage pour couronner un argument : l'image du cube de sucre, illustrant le concept de *durée* lorsque nous ne pouvons qu'attendre qu'il se dissolve, demeure le passage le plus célèbre de *L'Évolution créatrice*. L'image supplée au langage lorsque sa rigidité ne permet plus de véhiculer le sens d'une intuition. De sorte qu'elle n'est pas moins irréductible au langage que le temps à la science. L'intelligence pratique dont dépend la science ne peut saisir l'essence du temps dans la persistance de sa durée, puisqu'elle ne cesse de le poser dans l'espace, sur des droites où elle découpe des instants. Mais mesurer la différence entre des coupes arbitraires ne suffit pas à comprendre l'*élan* qui pousse l'intervalle qui les sépare. Cette tendance des sciences à spatialiser le temps, par laquelle elles s'empêchent de le saisir dans sa *durée*, se retrouve également dans le rapport du langage à la vie. Il ne suffit que de considérer la batterie de signes qui doivent être déployés pour leur donner un semblant de vie, une certaine charge existentielle. Le langage, en tant que système de signes caractérisé par l'arbitraire et l'infinie mobilité de ses désignations<sup>35</sup>, est un outil de l'*intellect*, qui ne peut éviter de spatialiser le vivant à des fins pratiques. Le langage définit des mots isolés les uns des autres et dont les relations se calquent sur les relations physiques entre les objets, comme extériorités pures, façonnables et mobilisables à volonté.

En revanche, l'image ne se donne pas comme une suite d'éléments dont le sens peut être déconstruit. Superposition de couleurs plutôt que suite d'idées, elle se présente *en bloc* à l'esprit, d'une telle sorte qu'elle en prédétermine les directions. Il n'est pas ici question de l'image que nous faisons mais bien de celle qui nous fait : cette image psychique dont la psychologie de Ribot a démontré l'omniprésence derrière toutes les visées intentionnelles. C'est en cela qu'elle se confond avec la perception, en donnant aux idées la coloration qui en motive la création. Elle est ce à travers quoi nous *voyons* la réalité. Ordonnatrice plutôt qu'ordonnée, l'image désigne la faculté primordiale de l'*imagination*, où peut avoir lieu un retrait des nécessités pratiques, une sortie de l'implacable enchaînement des intérêts. Ce motif du retrait se trouve au cœur de l'idée sorélienne du mythe de la grève générale, dont le propre est de creuser une scission entre les syndicalistes et les idées bourgeoises en cours. C'est par leur commune séparation de la totalité sociale que les syndicalistes, les premiers chrétiens et les mazziniens peuvent figurer sous la même rubrique. Sans cette séparation, aucune spécificité n'aurait pu en

---

35. Henri BERGSON, *L'Évolution créatrice*, PUF, 2007 [1907], p. 159.

distinguer la démarche, aucune opposition au cours logique des choses n'aurait pu trouver *lieu de retraite*.

*La conscience rêvée*

Dans la définition la plus complète que nous donne Sorel du mythe, un autre trait vient compléter cette exigence de séparation. Dans les *Réflexions sur la violence*, il évoque des «ensembles d'images capables d'évoquer *en bloc et par la seule intuition*, avant toute analyse réfléchie, la masse des sentiments qui correspondent aux diverses manifestations de la guerre engagée par le socialisme contre le monde moderne»<sup>36</sup>. Une intuition d'images, donc, regroupe en bloc les sentiments des ouvriers *séparés du monde* moderne par une lutte. Outre la notion d'intuition, qui chez Bergson «signifie tout d'abord conscience, mais conscience immédiate, vision qui se distingue à peine de l'objet vu, connaissance qui est contact et même coïncidence»<sup>37</sup>, le caractère synthétique du mythe est posé avec insistance. Le mythe en vient ainsi à emprunter les mêmes caractères que le *rêve* selon la définition freudienne : la *condensation* récapitulative des aspirations en une image unifiée se conjugue au *déplacement* schématique des représentations officielles du réel. C'est donc en tant que rêve que le mythe de la grève générale est en mesure de s'opposer au capitalisme de l'inconscient. La Raison, compromise dans le capital comme pure instrumentalité procédurale inapte à se détacher des intérêts, ne peut plus porter le flambeau de la conscience. Paradoxalement, celui-ci échoit au rêve, qui en assure le déplacement par lequel il se sépare de la logique du profit et la condensation par laquelle il vient à l'unité. La faculté imageante du rêve, prenant les rênes de la conscience, la met à l'abri des «ruses de la raison» venant arguer de son invalidité face aux critères de vérité du monde. Puisque l'image – comme la conscience – est au-delà du vérifiable, du démontrable et du réfutable. De même qu'une image ne peut pas mentir, et qu'il a fallu que Magritte utilise des mots pour nier qu'il avait peint une pipe, un savoir qui réside dans «mon âme et conscience» a son point de départ dans *la conviction*, au lieu de la connaissance comme point d'arrivée. C'est en cela que le mythe est essentiellement un *moyen d'action sur le présent*, et à la rigueur le seul moyen pouvant modifier substantiellement les rapports de pouvoir. Sa vérité, sans commune mesure avec celle qui prévaut, interrompt l'actualité d'une telle manière que celle-ci ne peut plus esquiver la nécessité d'y faire face.

L'indéconstruitibilité de l'image psychique est due à ce qu'elle est toujours *floue*. N'assignant pas l'avenir à une planification, son obscurité

36. *Réflexions sur la violence*, *op.cit.*, p. 98.

37. Henri BERGSON, *La Pensée et le mouvant*, PUF, 2003 [1934], p. 27.



rompt avec la transparence de l'actuel pour intensifier la potentialité du présent, pour porter le regard vers la qualité éthique des présences. Faisant preuve en cela d'une vertu éducatrice, le mythe agit comme le lieu d'une préparation de la révolution où se trame la transition au socialisme et de la sortie de l'ordre contemporain. La révolution ne dépend plus que « de l'organisation d'une résistance obstinée, croissante et passionnée contre l'ordre des choses existant »<sup>38</sup>, à l'encontre des prédictions quant au niveau suffisant de développement des forces productives pour la déclencher. Sorel va même jusqu'à avancer que l'idée de grève générale n'existe peut-être que pour rendre la lutte révolutionnaire plus héroïque. Le fait est que les minorités actives agissent toujours à partir de lieux psychologiques qui ne participent pas de la même rationalité que l'intellectualisme sociologique. Les militants syndicalistes savent très bien au nom de quoi ils agissent, et à la rigueur « le socialisme est indépendant des prétendus principes définis par ses théoriciens officiels »<sup>39</sup>. Les principes qui accompagnent la grève générale, l'anti-autoritarisme et l'anti-étapisme belliqueux, tiennent plus à un effort éthique de l'esprit tendu vers l'image de son affranchissement qu'à une description mécaniste de la réalité sociale et du programme destiné à la remplacer. C'est chez les militants syndicalistes que Sorel identifie cette conception « organique » du socialisme, où « la raison, les espérances et la perception des faits particuliers semblent ne plus faire qu'une seule unité. »

Cette unité qui fait bloc est le principal garant de l'autonomie psychique des groupes engagés dans une lutte pour l'émancipation. C'est elle qui empêche toute captation par l'État ou le proto-État du parti, puisqu'elle se refuse à toute discussion dans les termes de l'adversaire hégémonique. L'image, ne répondant pas aux injonctions du pouvoir, demeure mystérieusement obscure aux yeux des défenseurs de l'actualité. En revanche, elle est d'une clarté immaculée aux yeux de ceux qui font la lutte dont elle est l'émanation condensée. De la même manière que l'image de la présence divine éblouissait les premiers chrétiens par son évidence, celle de la grève générale est vécue comme une vérité par les ouvriers. C'est qu'elle relève de la différence entre l'intelligence et l'instinct qui équivaut, chez Bergson, à celle entre le toucher et la vision par laquelle « ce qu'il y a d'essentiel dans l'instinct ne saurait s'exprimer en termes intellectuels, ni par conséquent s'analyser »<sup>40</sup>.

---

38. *Réflexions sur la violence*, *op.cit.*, p. 110.

39. Georges SOREL, « Matériaux d'une théorie du prolétariat », Marcel Rivière, 1921, p. 61.

40. *L'Évolution créatrice*, *op.cit.*, p. 169.

## IV

## QUELLE VIOLENCE ?

*Violence muette et violence aveugle*

Comme la conscience et l'image, la violence appartient au domaine de ce qui ne peut pas mentir. Mais il y a une différence essentielle entre violence muette et violence aveugle. La violence aveugle, sanglante lorsqu'elle « rentre dans le tas », n'a pas plus à voir avec la violence prolétarienne qu'une violence couvrant de discours la pure force du vainqueur. La distinction de la violence et de la force est chez Sorel très claire : « la force a pour objet d'imposer l'organisation d'un certain ordre social dans lequel une minorité gouverne, tandis que la violence tend à la destruction de cet ordre. »<sup>41</sup>. Cette distinction s'imisce également au sein du concept de grève lui-même, lorsque Sorel distingue la violence propre à la grève générale prolétarienne de la force employée par la grève générale politique. Dans sa « Critique de la violence » de 1921, Walter Benjamin part de sa lecture des *Réflexions sur la violence* pour décrire la grève prolétarienne comme la seule non-violence compatible avec la lutte des classes : « tandis que la [grève générale politique] est une violence parce qu'elle ne provoque qu'une modification extérieure des conditions du travail, la seconde, [la grève générale prolétarienne], comme moyen pur, est non-violente. »<sup>42</sup>. La grève générale politique est celle qui est commandée par un état-major dirigeant qui l'instrumentalise afin d'obtenir des concessions, tandis que la grève générale prolétarienne ne vise aucune fin sinon sa propre existence et sa propre persistance. En ce sens, pour Benjamin, « cette sorte de grève a moins but de provoquer que d'accomplir »<sup>43</sup>. Son mutisme vise à affranchir son affirmation du langage juridique, afin de faire correspondre sa fin à son moyen dans l'impossibilité d'une instrumentalisation. C'est pour séparer la violence prolétarienne de la possibilité de fondation d'un nouvel ordre de droit que Benjamin doit l'appeler non-violence. Une violence qui se dit « avoir le droit » ne peut briser un ordre conservé par la force sans en fonder un nouveau, qu'elle s'attellera à conserver par la force à son tour. La grève générale prolétarienne rompt ce « cercle magique » en refusant de récupérer le flambeau de la légitimité, qui est toujours une quête de fins. Elle suspend par la même occasion la possibilité que tous les débordements se résolvent en un simple changement d'effectifs du pouvoir. Toutefois, la violence non-violente de Benjamin n'a

---

41. *Réflexions sur la violence*, op. cit., p. 141.

42. Walter BENJAMIN, « Critique de la violence », in *Œuvres I*, Gallimard, 2000 [1921], p. 231.

43. *Ibid.*

rien de commun avec le pacifisme qui conserve la vie *pour elle-même*, au détriment des formes qu'elle habite : « l'homme précisément ne doit pas être confondu avec la simple vie qui est en lui. »<sup>44</sup> Elle finit même, contre cette vie séparée, autant sacrée qu'elle est sacrificable, par prendre le nom de « violence divine » ou « violence pure » se manifestant dans la « véritable guerre »<sup>45</sup>. Guerre qui frappe sans menacer, qui expie sans juger, la grève générale est décrite comme propre « à diminuer dans les révolutions le rôle de la violence proprement dite ».

Dans les *Réflexions sur la violence*, Sorel peut identifier la confusion entre la violence et la force comme la principale lacune du marxisme, permettant à la théorie de la dictature du prolétariat de s'imposer face à celle du syndicalisme révolutionnaire. Or, celle-ci, telle qu'elle se présente dans l'épopée de la grève générale, illustre pourtant de manière bien plus exacte les principales idées de Marx sur l'organisation. Non seulement elle concentre dans une institution économiquement autonome les principaux leviers d'une transition vers le socialisme, mais elle permet également de révéler la lutte des classes comme le moteur de la réalité sociale. La grève générale, en polarisant la société, oblige les attitudes à révéler leur contenu politique latent. Les grévistes sont en mesure de différencier immédiatement des éléments discursifs et pratiques d'essence bourgeoise ou prolétarienne, puisqu'ils se résument alors dans l'attitude hostile ou engagée face à leur grève. La séparation en groupes antagonistes est le résultat le plus immanquable de toute grève, pouvant même agir comme baromètre de son intensité. Séparation autant au niveau de leur situation circonstancielle face à la grève que des intérêts qu'ils y engagent et des manières de penser qu'ils y associent. En tant qu'ils dévoilent toujours plus distinctement le caractère agonistique du tissu social, les événements d'une grève apparaissent comme de purs symptômes de la lutte des classes et de la scission essentielle dont elle témoigne. La violence, dans ce contexte, n'est qu'un outil d'accentuation de cette séparation, un outil de revitalisation de sa démarcation. Il est difficile de trouver dans Sorel ces passages recherchés sur une quelconque valeur intrinsèque à la violence. On ne trouve de contenu ontologique qu'en ce que la violence protège : le contenu éthique du prolétariat dont le mythe de la grève générale est l'incubateur. Sorel ne « justifie » la violence que par sa capacité à « rajeunir » l'idée de grève générale<sup>46</sup>, qui à son tour ne sert qu'à rajeunir le socialisme. En revanche, le socialisme n'offre d'intérêt que dans la mesure où il contribue

---

44. *Op. cit.*, p. 241.

45. *Op. cit.*, p. 243.

46. *Réflexions sur la violence, op.cit.*, p. 209.

à maintenir une scission dans le corps social, sans laquelle celui-ci risque de s'affaïsser dans une entropie décadente.<sup>47</sup> La scission, maître mot des *Réflexions sur la violence*, est la condition de possibilité des dispositions psychiques actives nécessaires à un dépassement des intérêts immédiats. Ce n'est que par la séparation de l'inconscient et de l'intérêt immédiat que peut advenir du « sublime ». Sans cette enveloppe mythique où l'imagination et le matérialisme coïncident, plus jamais nous ne pourrions rencontrer l'acte noble et héroïque qui fait l'orgueil de l'humanité.

Ce n'est qu'en regard de cette nécessité fondamentale d'une scission que Sorel peut mettre côte à côte la violence prolétarienne et la vigueur bourgeoise. Il affirme par exemple que « si une classe capitaliste est énergique, elle affirme constamment sa volonté de se défendre, son attitude franchement et loyalement réactionnaire contribue, au moins autant que la violence prolétarienne, à marquer la scission des classes qui est la base de tout le socialisme. »<sup>48</sup> Parallèlement, la violence prolétarienne « peut opérer, d'une manière indirecte, sur les bourgeois, pour les rappeler au sentiment de leur classe [...] procédé très pratique pour signifier aux bourgeois qu'ils doivent s'occuper de leurs affaires et seulement de cela ». Elle ne vaut donc que comme moyen de restaurer la structure de classes et assigner celles-ci à leur rôle réel dans la production, rejoignant ainsi l'intuition de Marx sur le parallélisme entre une « bourgeoisie nombreuse, riche, concentrée et puissante et un prolétariat fort concentré et intelligent »<sup>49</sup>. Par conséquent, la violence exercée dans le cadre du mythe de la grève générale contribue à la fois à révéler et à produire la situation réelle des classes dans l'appareil productif. C'est précisément cette propriété qui donne à la violence une faculté de vision remplaçant celle de la parole. De la même manière que la vision du mystique, le mythe est une disposition mentale qui produit dans l'agir ce qu'il voit en images, par la force de son imprégnation. Il s'oppose en cela à l'embrouillamini des doctrines réconciliatrices des socialistes parlementaires, s'adressant à un large public unifié par la rhétorique de la conciliation magique des contraires, par laquelle ils peuvent affirmer que « la meilleure politique pour faire disparaître l'État consiste provisoirement à renforcer la machine gouvernementale »<sup>50</sup>. Le mythe syndicaliste, au lieu d'atténuer les oppositions et les scissions, les met en relief, les dévoile comme telles en leur donnant une consistance. Ainsi, il nous faut comprendre

---

47. *Op. cit.*, p. 104.

48. *Op. cit.*, p. 151.

49. *Op. cit.*, p. 69.

50. *Op. cit.*, p. 97.

que le mythe, à l'égard duquel la violence n'est qu'un excitant, a le rôle d'un révélateur des forces, c'est-à-dire de dévoilement des relations de pouvoir. Cela veut dire qu'il est révélateur de la « guerre véritable », celle dont l'occultation est elle-même une stratégie militaire. Sorel l'affirme clairement : plus se développera le syndicalisme révolutionnaire, « plus les conflits sociaux prendront un caractère de *pure lutte* semblable à celle des armées en campagne »<sup>51</sup>.

### *À la hauteur du mythe*

À ce chapitre, l'opposition qu'établit Sorel entre les guerres défensives de la Révolution française et les guerres napoléoniennes apporte une distinction fondamentale. Les premières ayant reçu leur puissance d'une nécessité de protéger les convictions républicaines menacées par une coalition aristocratique internationale, l'Empereur n'a eu qu'à y greffer son commandement afin de s'approprier les prouesses dues à la vive détermination des soldats. Ses victoires n'ont été obtenues qu'en laissant se déchaîner la machine de guerre qu'était devenue la plèbe française poussée par l'élan du mythe révolutionnaire. Et c'est bien la rupture qu'a introduit ce mythe dans les usages de la guerre qui a permis à Napoléon de surmonter les conventions de la guerre classique, surprenant l'adversaire sans déclarer ses attaques au préalable et lançant à toute vitesse ses troupes enthousiastes à l'assaut d'armées régulières au repos. Dès que les armées furent rigoureusement encadrées en bataillons rangés, ce fut « le début de la fin ». Les soldats de la liberté ont perdu toute vigueur lorsqu'ils ont été traités comme des automates devant accomplir des actions précises comme des pièces de la machine. À l'inverse, les armées républicaines de 1792, en petit nombre et mal équipées, avaient puisé leur puissance uniquement du courage et de l'héroïsme de leurs soldats dépendant d'un état d'esprit profondément imbibé du mythe égalitaire. Elles ont manifesté une des fonctions principales du mythe : l'*exigence éthique* par laquelle « chaque soldat se considérait comme étant un *personnage* ayant à faire quelque chose de très important dans la bataille »<sup>52</sup>, contrairement au simple pion des armées royales, lequel n'est habité par aucun mythe dépassant l'appât du salaire. Le mythe habite la conscience du soldat de telle manière qu'il conçoit chacune de ses actions à travers ses répercussions directes non seulement sur ses camarades, mais sur l'intensité du mythe lui-même.

---

51. *Op. cit.*, p. 91.

52. *Op. cit.*, p. 201.

Le gréviste, comme le soldat républicain, tire sa force de ce qu'il se sent tenu d'agir à *la hauteur du mythe*, dont l'exigence éthique dépasse de loin les ordres de quelque autorité humaine. Le soldat est accusé par le mythe qui l'habite comme entièrement responsable de son sort, qui ne dépend que de la qualité des efforts qu'il déploie, de sorte que « toutes les choses soient considérées sous un point de vue *qualitatif et individualiste* »<sup>53</sup>. En résulte un groupe qui n'est coordonné que par une communauté d'aspirations éthiques vécues individuellement : la subjectivité et le collectif s'exaltent mutuellement, lorsque ce n'est plus un commandement (*archè*) mais une *tendance éthique* qui les relie. Celle-ci, soucieuse seulement de pouvoir persister dans le monde, repousse sans jalousie l'adversaire qui veut l'éliminer. La « véritable guerre » envisagée par Sorel et Benjamin « se produit sans haine et sans esprit de vengeance ; en guerre on ne tue pas les vaincus ; on ne fait pas supporter à des êtres inoffensifs les conséquences des déboires que les armées peuvent avoir éprouvé sur les champs de bataille »<sup>54</sup>. En cela elle est même susceptible de diminuer la quantité de sang versé, compte tenu de la prégnance habituelle du ressentiment chez les classes laborieuses. On ne peut en effet négliger que les conditions de vie insupportables du prolétariat du début du xx<sup>e</sup> siècle auraient tôt ou tard entraîné de violentes réactions. De nombreux passages de Sorel nous amènent à envisager qu'il concevait la violence syndicaliste comme un moindre mal devant le spectre d'une guerre étrangère ou d'un mouvement de masse rallié à un démagogue<sup>55</sup>. D'ailleurs, il affirme sans équivoque que les propagandistes de la grève générale « travaillent à *rendre le maintien du socialisme compatible avec le moins de brutalité possible* »<sup>56</sup>.

### *Guerre à la grève*

De toute évidence, qui oserait exposer de telles idées aujourd'hui assurerait sa place parmi les proscrits. Maintenant qu'il faille préfacier des ouvrages consacrés par le temps pour se permettre de penser la violence autrement que comme la déraison du tyran, comment pourrions-nous comprendre cette singulière violence qui se dérobe à son emprise ? Sans une typologie qualitative de la violence, il est impossible de penser une violence qui ne soit pas réductible à l'usurpation qui demeure le quotidien du capitalisme. Une violence se dérochant au droit, et avant tout au droit de fonder un nouveau droit, ne peut que rester opaque à qui renonce à différencier

---

53. *Op. cit.*, p. 202.

54. *Op. cit.*, p. 91.

55. *Op. cit.*, p. 44.

56. *Op. cit.*, p. 156.

l'utilité et le sacrifice. Puisque le sacrifice, comme nous l'apprend Georges Bataille<sup>57</sup>, n'est rien d'autre que la conjuration de l'utile, il s'apparente à la grève, dont l'abandon des intérêts immédiats permet l'acte désintéressé, l'acte sans retour. Ce désintéressement est la condition de possibilité d'un geste qui ne saurait se réduire à la simple observation de préceptes, un geste éthique. Mais là encore, la philosophie de l'héroïsme que réclamaient jadis William James et Jan Patočka n'est pas moins connotée qu'une «apologie de la violence». Au cœur de ces acceptions contemporaines de l'héroïsme et de la violence se trouve justement la question sorélienne, si l'on peut appeler ainsi le champ de forces dans lequel la pensée de Sorel a été soumise au jugement historiographique. Et ce jugement n'est pas négligeable, il demeure un des arguments fondamentaux du libéralisme, celui par lequel il marque les extrêmes – anarchisme et fascisme – d'un unique ostracisme.

Certes, peu après les *Réflexions sur la violence*, Sorel se rapprochera, par le biais de son «disciple» Édouard Berth, de quelques militants monarchistes de l'*Action Française*<sup>58</sup>. Berth, après avoir rencontré le moine bénédictin monarchiste Dom Besse, se convertira au catholicisme et lancera le Cercle Proudhon<sup>59</sup> avec Georges Valois, ancien anarchiste devenu maurassien, qui créera le premier parti fasciste hors d'Italie – le Faisceau – avant de mourir comme partisan communiste à Bergen-Belsen. Cette expérience d'une union des syndicalistes et des monarchistes pour l'établissement d'une monarchie syndicale décentralisée, bien qu'elle avorte rapidement, marque la postérité de Sorel au fer rouge de «l'origine du fascisme». Soutenue notamment par Zeev Sternhell<sup>60</sup>, en quelque sorte l'historien officiel du «préfascisme», la thèse selon laquelle Sorel en serait le «père intellectuel» contribue fortement à une thèse autrement fatale : celle de la concomitance des extrêmes. Le communisme et le fascisme seraient de la même farine sorélienne, avec l'héroïsme de la violence à la jonction de leur fer à cheval. Et le tout aurait pris forme dans cette France du début des années 1910, alors que le cycle des grèves ouvrières prend fin, qu'une vague de reconversions au catholicisme balaye une grande partie du paysage intellectuel (Péguy, Maritain, Claudel, etc.) et que «l'union sacrée» contre la menace allemande

---

57. Georges BATAILLE, *La Part maudite*, éd. de Minuit, 1949.

58. L'*Action française* est avant tout un journal nationaliste et royaliste paru de 1908 à 1944 et principalement animé par Charles Maurras, obsédé par le souvenir de l'affaire Dreyfus qu'il voit comme le début de la décadence pour la France. C'est aussi et au-delà un mouvement et une pensée qui a beaucoup influencé l'histoire de la droite française.

59. Le Cercle Proudhon fut la tentative rapidement échouée de l'*Action française* de pénétrer le monde ouvrier par l'alliance entre nationalisme et syndicalisme révolutionnaire.

60. Zeev Sternhell (né en 1935), historien israélien renommé de l'histoire du fascisme. Il expose ses thèses sur les origines du fascisme dans *Les anti-Lumières : Une tradition du XVII<sup>ème</sup> siècle à la guerre froide*, Fayard, 2006.

réunit toutes les tendances confondues sous le drapeau de la patrie. Après la mort de Sorel en 1922, l'Italie fasciste et la Russie bolchévique proposeront toutes deux d'entretenir sa sépulture. Mussolini déclarera sans ambages qu'il doit tout à Sorel, que c'est Sorel qui lui a inspiré l'idée de créer un mythe de la Nation. D'ailleurs, Mussolini n'était-il pas un socialiste avant la guerre? Oui, mais justement, il y a eu la guerre...

Il ne faut pas oublier que la violence fasciste était profondément marquée par celle qui a vu le jour dans les tranchées de la Grande Guerre, où les démocraties parlementaires se sont montrées aussi brutales que la Prusse, et qui a fourni la plupart des allumés et des éclopés formant le bassin des corps francs anticommunistes. Sorel sera du nombre très restreint des socialistes européens qui refuseront de glorifier leur armée. Alors que le SPD de Kautsky votera les crédits de guerre, que Jules Guesde deviendra ministre d'État et déclarera en 1914: «je n'ai pas la même crainte de l'avenir, la guerre est mère de révolution»<sup>61</sup> et que même l'anarchiste Gustave Hervé de *La Guerre sociale* se convertira au chauvinisme, Sorel, lui, déplorera que les belligérants n'aient même plus la dignité de signer de courts armistices pour aller repêcher les cadavres. Qu'était cette guerre sinon une *guerre à la grève*, une immense redirection de la tension des classes vers un affrontement des nations? On ne peut négliger que la violence du fascisme est indissociable de l'appareil d'État. Elle s'imprègne d'un esprit de vengeance, s'entrepren au nom d'un projet hégémonique, et s'attaque avant tout aux organisations ouvrières autonomes: tout le contraire de la doctrine de Sorel. D'ailleurs, si Sorel est mort sans avoir pu se prononcer sur le fascisme italien, sa prise de parti pour la Révolution russe sera immédiate et sans ambiguïté.

Au moment même où quelque chose comme un fascisme prend forme, Sorel passe son temps à écrire des articles sur l'indépendance de l'Égypte desquels Fanon lui-même n'aurait rien à redire. Dans ces articles, Sorel encourage le mouvement indépendantiste égyptien à comprendre la «nécessité de ne pas s'europaniser», de la même manière qu'il invitait les ouvriers à rejeter les intellectuels bourgeois. Ce qui importe, pour Sorel, est qu'il y ait encore la possibilité d'esprits libres et indépendants dans le monde, sans lesquels il n'y aurait aucune création ni mouvement, faute de scission. Lui mettre sur le dos la récupération de ses recherches au profit de l'État qu'il cherchait à conjurer, c'est tout simplement lui reprocher d'avoir fait des découvertes dont un mouvement socialiste aurait pu s'emparer s'il n'avait pas été si avide de coopération constructive avec le patronat. Celle-ci, stratégie de tous les partis ouvriers d'Europe, n'a pu empêcher aux fascismes mussoliniens, hitlériens, franquistes et pétainistes de leur succéder avec le financement

---

61. Claude WILLARD, *Jules Guesdes, l'apôtre et la loi*, éd. Ouvrières, 1991, p. 103.



de ce même patronat. Peut-être est-ce à travers cette lumière que nous pourrions comprendre l'affirmation de Sorel, qui sonne si étrangement aujourd'hui, selon laquelle « la violence prolétarienne, exercée comme une *manifestation pure et simple du sentiment de lutte de classe* [...] peut sauver le monde de la barbarie »<sup>62</sup>.

Philippe Blouin

---

62. *Réflexions sur la violence*, *op.cit.*, p. 75.



## INDEX DES NOMS

- ACHILLE, héros légendaire : 194.
- ALEXANDRE LE GRAND [356 av. J.-C.-323] : 78.
- ALLARD (Maurice) [1860-1942] : 152, 183.
- ANDLER (Charles), germaniste français [1866-1933] : 92, 234, 236.
- ANTONELLI (Étienne) [1879-1971] : 240.
- ARISTOTE [384 av. J.-C.-322] : 2, 44, 48, 181, 198-199, 211-212.
- ATLANTICUS (Carl Ballod, dit) [1864-1931] : 114.
- AUGAGNEUR (Jean-Victor) [1855-1931] : 119.
- BARDOUX (Jacques) [1874-1959] : 53.
- BATIFFOL (Pierre) [1861-1929] : 17.
- BAZILE (Jules, dit Jules Guesde) [1845-1922] : 48, 127.
- BEESELY (Edward Spencer) [1831-1915] : 111.
- BELLAMY (Edward) [1850-1898] : 103.
- BENOIST (Charles) [1861-1936] : 68, 169.
- BÉRENGER (Henry) [1867-1952] : 162.
- BERGSON (Henri) [1859-1941] : 10-12, 28-29, 32, 98, 104-106, 115-116.
- BOILEAU (Nicolas) [1636-1711] : 80, 183.
- BOISSIER (Gaston) [1823-1908] : 73-74.
- BONAPARTE (Napoléon) [1769-1821] : 24, 56, 72, 81, 83, 91, 95, 149, 167, 194, 197, 202, 207-208, 227, 232, 235.
- BONNIER (Charles) [1863-1926] : 62, 128.
- BOUGIE (Célestin) [1870-1940] : 163.
- BOURDEAU (Jean) [1848-1928] : 99, 195.
- BOUSQUET (Jean Amédée), boulanger, secrétaire de la CGT [1867-1925] : 81.
- BRÉHIER (Louis) [1868-1951] : 208.
- BRIALMONT (Henri-Alexis), lieutenant général [1821-1903] : 235.
- BRIAND (Aristide) [1862-1932] : 47, 225, 227-228.
- BRISSON (Henri) [1835-1912] : 124.
- BRUNETIÈRE (Ferdinand) [1849-1906] : 116-117, 162, 184, 192, 217, 229.
- BRUNO (Giordano), philosophe italien [1548-1600] : 25.
- BUFFET (André) [1857-1909] : 88.
- BUGEAUD (Thomas-Robert), maréchal de France [1784-1849] : 203.
- BUISSON (Ferdinand) [1841-1932] : 134, 145, 183, 192.
- CARNEGIE (Andrew) [1835-1919] : 195.
- CASSAGNAC (Paul, de) [1842-1904] : 190.
- CAVAIGNAC (Jacques Godefroy), ministre de la guerre [1853-1905] : 90.
- CÉSAR (Jules) [100 av. J.-C.-44] : 78, 108.

- CHAGOT (François-Léonce) [1822-1893] : 166, 184.
- CHEVALIER (Michel) [1806-1879] : 149.
- CHUQUET (Arthur), historien [1853-1925] : 9.
- CLEMENCEAU (Georges Benjamin) [1841-1929] : 46, 55, 57, 97, 103, 124, 161, 173, 186, 239.
- CLÉMENTEL (Étienne), ministre sous la III<sup>e</sup> République [1864-1936] : 22.
- COMTE (Auguste), philosophe [1798-1857] : 116, 173, 210.
- COMTE (Louis) [1857-1926] : 163.
- CONDORCET (Nicolas, marquis de) [1743-1794] : 149.
- COULANGES (Numa Denis Fustel de) [1830-1889] : 74.
- COURNOT (Antoine-Augustin), mathématicien [1801-1877] : 210.
- CROISSET (Alfred) [1845-1923] : 16.
- CROISSET (Maurice) [1846-1935] : 16.
- CUSTINE (Aſtolphe de) [1790-1857] : 238.
- DANIELSON (Nikolaï, dit Nikolai-on), traducteur du Capital en russe [1844-1918] : 236.
- DANTON (Georges Jacques) [1759-1794] : 90.
- DAUDET (Alphonse) [1840-1897] : 157.
- DAUDET (Léon) [1867-1942] : 93, 170.
- DÉROULÈDE (Paul) [1846-1914] : 88.
- DESMOULINS (Camille) [1760-1794] : 90.
- DESTREE (Jules) [1863-1936] : 127.
- DEVÈZE (Marius) [1863-1940] : 165.
- DEVILLE (Gabriel) [1854-1940] : 127.
- DIDEROT (Denis) [1713-1784] : 117.
- DOLLÉANS (Edouard), historien du mouvement ouvrier [1877-1954] : 188.
- DON QUICHOTTE, Personnage chimérique créé par Cervantes : 185.
- DRAGOMIROFF (Mikhail Ivanovich), général russe [1830-1905] : 203.
- DREYFUS (Alfred) [1859-1935] : 21-22, 63, 85, 88-90, 92, 124, 130, 132, 161, 169, 188, 190, 192, 228.
- DRUMONT (Édouard) [1844-1917] : 77, 82-83, 178, 223.
- DUHESME (Guillaume Philibert, comte), général [1766-1815] : 207.
- DUMONT (Arsène) (1849-1902) : 53.
- ÉDOUARD VII, roi du Royaume-Uni [1841-1910] : 53.
- EIFFEL (Gustave) [1832-1923] : 170.
- ENGELS (Friedrich) [1820-1895] : 45, 60, 92, 97, 111-112, 114, 131.
- ÉPICTÈTE [v. 55-130] : 213.
- ESCOBAR (Marine de) [1554-1633] : 62, 89, 178.
- FONTAINE (Arthur) [1860-1931] : 68, 131.
- FOURIER (Charles) [1772-1837] : 205.
- GAMBETTA (Léon) [1838-1882] : 22, 61.
- GARILHE, Abbé : 61.
- GERVINUS (Georg Gottfried) [1805-1871] : 138.
- GOETHE (Johann Wolfgang, von), poète [1749-1832] : 192.
- GRÉGOIRE VII (Ildebrando Aldobrandeschi de Soana, dit) [v. 1020-1085] : 219.

- GRIBOUILLE, personnage populaire : 126, 131, 133, 139-140, 145, 187, 97.
- GRIFFUELHES (Victor), syndicaliste [1874-1922] : 190.
- GUÉRARD (Eugène) [1859-1931] : 123-124.
- GUIEYSSE (Charles) [1868-1920], fils de P. Guieysse : 47, 56, 168.
- GUIEYSSE (Paul), homme politique français [1841-1914] : 89.
- GUYOT (Yves) [1843-1928] : 32, 111, 157, 164, 166, 184.
- HALÉVY (Daniel) [1872-1962] : 9, 101.
- HAMEL (Ernest) [1826-1898] : 81.
- HANOTAUX (Gabriel) [1853-1944] : 68, 89.
- HARNACK (Adolf von) [1851-1930] : 152-153.
- HARTMANN (Karl Robert Eduard von) [1842-1906] : 13-14, 17-18, 66, 88-89, 159, 161.
- HÉBRARD (Adrien) [1833-1914] : 163.
- HEGEL (Georg Wilhelm Friedrich) [1770-1831] : 12, 39, 211.
- HERR (Lucien) [1864-1926] : 38-39, 131.
- HOMAIS, personnage de Madame Bovary créé par Gustave Flaubert : 222.
- HUBERT (Lucien) [1868-1938] : 80.
- HUGO (Victor) [1802-1885] : 13.
- HUYSMANS (Joris-Karl) [1848-1907] : 222.
- JANSSEN (Johannes) [1829-1891] : 135.
- Jaurès (Jean) [1859-1914] : 22, 39-40, 45, 47, 49, 59-65, 68, 70, 77, 80-81, 88-91, 93, 97, 103, 110-111, 120, 126, 131, 133, 139-140, 145, 187, 195, 203-204, 231-232.
- JEANNE D'ARC [v. 1412-1431] : 80.
- JELLINEK (Georg), juriste allemand [1851-1911] : 27.
- KALEDINE (Alexei) [1861-1918] : 238.
- KAPLAN (Fanny, dit Dora) [1880-1918] : 239.
- KAUTSKY (Karl) [1854-1938] : 73, 88, 111, 114, 176, 179, 181, 199-201.
- KOERNER (Théodore) [1791-1813] : 178.
- KORNILOV (Lavr), général russe [1870-1918] : 239.
- LAFAILLE (Gabriel) [1778-1838] : 91, 207.
- LAFARGUE (Paul) [1842-1911] : 111, 185, 204.
- LASSALLE (Ferdinand) [1825-1864] : 234.
- LE BLANT (Edmond) [1818-1897] : 216.
- LE CHRIST, prophète [v. 7 av. J.-C.-30] : 17-18, 23, 49, 73, 100, 153, 213, 226.
- LECLERCQ (Dom Henri) [1869-1945] : 211.
- LÉNINE (Vladimir Ilitch Oulianov, dit) [1870-1924] : 233, 235-240.
- LOËB (Isidore) [1839-1892] : 225.
- LOUBET (Émile), Président de la République [1838-1929] : 223.
- LUR-SALUCES (Eugène de) [1852-1922] : 88.
- LUTHER (Martin) [1483-1546] : 100, 174, 213.
- LUXEBURG (Rosa) [1871-1919] : 185.

- MACAULAY (Thomas Babington) [1800-1859] : 229.
- MADÉLIN (Louis) [1871-1956] : 72.
- MAHOMET, prophète, fondateur de l'islam [570-632] : 209.
- MAINE (Sumner) [1822-1888] : 57, 86-87, 91, 93, 114, 123, 127, 131, 162, 233.
- MAISTRE (Joseph de) [1753-1821] : 23-24, 79, 215, 217.
- MANZONI (Alessandro) [1785-1873] : 178.
- MARC AURÈLE, empereur romain et philosophe stoïcien [121-180] : 154, 174, 216, 226.
- MARIE-AMÉLIE (Louise), princesse de Belgique et de Saxe-Cobourg-Gotha [1858-1924] : 45.
- MAZZINI (Giuseppe) [1805-1872] : 101.
- MÉDERBE, personnage de Suzanne créé par Léon Daudet : 170.
- MICHELET (Jules) [1798-1874] : 220.
- MILLERAND (Alexandre), Président de la République [1859-1943] : 43, 69, 81, 124, 135, 149, 167-168, 186.
- MOLIÈRE (Jean-Baptiste Poquelin, dit) [1622-1673] : 192.
- MOLINARI (Gustave de), économiste belge, disciple de l'économiste F. Baſtiat [1819-1912] : 143, 183-184, 188, 199.
- NÉHÉMIE, fonctionnaire juif de l'administration perse à Suse [v. 445 av. J.-C.] : 224.
- NEMROD, personnage biblique : 13.
- NEWMAN (John Henry), cardinal britannique converti au catholicisme [1801-1890] : 12-13, 29, 115.
- NIETZSCHE (Friedrich Wilhelm) [1844-1900] : 181, 193-195, 197, 205.
- OWEN (Robert), fondateur du socialisme utopique [1771-1858] : 187-188.
- PARETO (Vilfredo) [1848-1923] : 68.
- PASCAL (Blaise), philosophe et théologien [1623-1662] : 19-21, 62, 116.
- PELLOUTIER (Fernand) [1867-1901] : 35.
- PERDIGUIER (Agricol) [1805-1875] : 157.
- PÉRICLÈS, orateur et stratège [v. 495 av. J.-C.-429] : 193.
- PERRIER (Edmond) [1844-1921] : 210-211.
- PICQUART (Marie-Georges) [1854-1914] : 192.
- PIE II (Ænéas Sylvius, dit), pape [1405-1464] : 135.
- PIE IX (Giovanni Maria Mastai Ferretti, dit), pape [1792-1878] : 221.
- PLATON [v. 427 av. J.-C.-346] : 30, 198.
- POLYCARPE, disciple de l'apôtre Jean [v. 69-155] : 154.
- POULOT (Denis) [1832-1905] : 157, 166.
- PRESSENSÉ (Francis, de) [1853-1914] : 163.
- PROUDHON (Pierre-Joseph) [1809-1865] : 2, 78, 119, 136, 138, 149, 173-176, 181-182, 188, 197, 240.
- PRUDHOMME (Joseph), personnage caricatural du bourgeois français créé par H. Monnier : 90, 239.

- QUESNAY (François), fondateur de l'école des Physiocrates [1694-1774] : 149.
- RABELAIS (François) [v. 1485-1553] : 50, 127.
- RACINE (Jean) [1639-1699] : 55, 192.
- RAYNAL (Guillaume-Thomas), prêtre et philosophe [1713-1796] : 83.
- REINACH (Joseph) [1856-1921] : 46, 89, 92, 117, 124, 162, 190, 192, 228.
- RENAN (Joseph Ernest) [1823-1892] : 10, 24-26, 29, 32, 66, 79, 101, 117, 136, 149, 152-154, 157, 174, 178, 181, 188-192, 208-209, 216-219, 224-226, 229, 240.
- RENARD (Georges François) [1847-1930] : 69, 157, 167.
- RIBOT (Augustin-Théodule), peintre [1823-1891] : 192.
- ROCQUIGNY (Robert, comte de) [1547-1607] : 166, 177.
- ROLAND (Lucien) [1862-1948] : 132.
- ROMANOV (Piotr Alekseïevitch, dit Pierre le Grand) [1672-1725] : 235-236.
- ROOSEVELT (Theodore) [1858-1919] : 195.
- ROSSINANTE, cheval de don Quichotte dans le roman de Cervantes : 185.
- ROTHSCHILD (famille) : 67.
- ROUANET (Gustave), journaliste [1855-1927] : 190.
- ROUSIERS (Paul de), sociologue [1857-1934] : 52, 67, 109, 149-150, 160, 164, 194-195, 228.
- ROUSSEAU (Jean-Jacques) [1712-1778] : 9, 164, 188.
- ROUZSKY (Nikolaï), général russe [1854-1918] : 238.
- RUSKIN (John), écrivain [1819-1900] : 205.
- SAINT AMBROISE, évêque de Milan et Père de l'Église d'Occident [340-397] : 220.
- SAINTE-BEUVE (Jacques, de), théologien [1613-1677] : 19.
- SAINT-LÉON (Martin) [1860-1934] : 157-158.
- SAINT NIL du Sinai [v. 430] : 213.
- SCHILLER (Friedrich von) [1759-1805] : 43.
- SEILHAC (Léon, de) [1861-1920] : 35, 69, 167.
- SEILLIÈRE (Ernest) [1866-1955] : 114.
- SEIPPEL (Paul) [1858-1926] : 235, 240.
- SEMBAT (Marcel) [1862-1922] : 168.
- SGANARELLE, personnage comique créé par Molière : 227.
- SISMONDI (Jean, de) [1773-1842] : 70.
- SOCRATE [v. 470 av. J.-C.-399] : 13, 198.
- SÜDEKUM (Albert) [1871-1944] : 45.
- TANNERY (Paul) [1843-1904] : 116.
- TERTULLIEN (Quintus Septimius Florens Tertullianus, dit) [v. 150-v. 220] : 152, 218.
- THÉODOSE 1<sup>er</sup>, empereur romain [347-395] : 219-220.
- THIBAUT (François Anatole, dit France) [1844-1924] : 162.
- TOCQUEVILLE (Alexis de) [1805-1859] : 71-72, 79, 86-87, 118, 132.
- TOLAIN (Henri Louis), socialiste [1828-1897] : 166.
- TROTSKI (Lev Davidovitch Bronstein, dit) [1879-1940] : 233.
- TURGOT (baron de l'Aulne), [1727-1781] : 71.
- VANDERVELDE (Émile) [1866-1938] : 41, 81, 127.

- VAUBAN (Sébastien Le Prestre, marquis de) [1633-1707] : 80.
- VAZEILLE (Albert) [1859-1934] : 89.
- VIVIANI (René) [1862-1925] : 22-23.
- VOGÜÉ (Eugène-Melchior, de) [1848-1910] : 89.
- 
- WALDECK-ROUSSEAU (Pierre) [1846-1904] : 149, 164-169, 171, 186.
- WALLACE (Alfred Russel) [1823-1913] : 159.
- WEBB (Sidney), socialiste britannique [1859-1947] : 98-99.
- WESLEY (Charles) [1707-1788] : 229.
- 
- XÉNOPHON [v.430 av.J.-C.-355] : 198.



## TABLE

Avertissement pour la troisième édition .....	5
Introduction .....	9
Avant-propos .....	37

### CHAPITRE PREMIER. – Lutte de classe et violence:

- I. *Luttes des groupes pauvres contre les groupes riches. – Opposition de la démocratie à la division en classes. – Moyens d'acheter la paix sociale. – Esprit corporatif.* .....
- II. *Illusions relatives à la disparition de la violence. – Mécanisme des conciliations et encouragements que celles-ci donnent aux grévistes. – Influence de la peur sur la législation sociale et ses conséquences.* .....

### CHAPITRE DEUXIÈME. – La décadence bourgeoise et la violence:

- I. *Parlementaires ayant besoin de faire peur. – Les méthodes de Parnell. – Casuistique; identité fondamentale des groupes de socialisme parlementaire.* .....
- II. *Dégénérescence de la bourgeoisie par la paix. – Conceptions de Marx sur la nécessité. – Rôle de la violence pour restaurer les anciens rapports sociaux.* .....
- III. *Relation entre la révolution et la prospérité économique. – Révolution française. – Conquête chrétienne. – Invasion des Barbares. – Dangers qui menacent le monde.* .....

### CHAPITRE TROISIÈME. – Les préjugés contre la violence:

- I. *Anciennes idées relatives à la Révolution. – Changement résultant de la guerre de 1870 et du régime parlementaire.* .....
- II. *Observations de Drumont sur la férocité bourgeoise. – Le tiers état judiciaire et l'histoire des tribunaux. – Le capitalisme contre le culte de l'État.* . . . .
- III. *Attitude des dreyfusards. – Jugement de Jaurès sur la Révolution: son adoration du succès et sa haine pour le vaincu.* .....

IV. <i>L'antimilitarisme comme preuve d'un abandon des traditions bourgeoises.</i> . . . . .	91
--	----

CHAPITRE QUATRIÈME. – La grève prolétarienne :

I. <i>Confusion du socialisme parlementaire et clarté de la grève générale. – Les mythes dans l'histoire. – Preuve expérimentale de la valeur de la grève générale.</i> . . . . .	95
II. <i>Recherches faites pour perfectionner le marxisme. – Manière de l'éclairer en partant de la grève générale: lutte de classe; – Préparation à la révolution et absence d'utopies; – Caractère irréformable de la révolution.</i> . . . . .	104
III. <i>Préjugés scientifiques opposés à la grève générale; doutes sur la science. – Les parties claires et les parties obscures dans la pensée. – Incompétence économique des parlements.</i> . . . . .	113

CHAPITRE CINQUIÈME. – La grève générale politique :

I. <i>Emploi des syndicats par les politiciens. – Pression sur les parlements. – Grèves générales de Belgique et de Russie.</i> . . . . .	123
II. <i>Différence des deux courants d'idées correspondant aux deux conceptions de la grève générale: lutte de classe; État; élite pensante.</i> . . . . .	129
III. <i>Jalousie entretenue par les politiciens. – La guerre comme source d'héroïsme et comme pillage. – Dictature du prolétariat et ses antécédents historiques.</i> . . . . .	133
IV. <i>La force et la violence. – Idées de Marx sur la force. – Nécessité d'une théorie nouvelle pour la violence prolétarienne.</i> . . . . .	141

CHAPITRE SIXIÈME. – La moralité de la violence :

I. <i>Observations de P. Bureau et de P. de Rousiers. – L'ère des martyrs. – Possibilité de maintenir la scission avec peu de violence grâce à un mythe catastrophique.</i> . . . . .	149
II. <i>Anciennes habitudes de brutalité dans les écoles et les ateliers. – Les classes dangereuses. – Indulgence pour les crimes de ruse. – Les délateurs.</i> . . . . .	156
III. <i>La loi de 1884 faite pour intimider les conservateurs. – Rôle de Millerand dans le ministère Waldeck-Rousseau. – Raison des idées actuelles sur l'arbitrage.</i> . . . . .	164
IV. <i>Recherche du sublime dans la morale. – Proudhon. – Pas de genèse morale dans le trade-unionisme. – Le sublime en Allemagne et la notion catastrophique.</i> . . . . .	172

CHAPITRE SEPTIÈME. — La morale des producteurs :

- I. *Morale et religion. — Mépris des démocraties pour la morale. — Préoccupations morales de la nouvelle école.* . . . . . 181
- II. *Inquiétudes de Renan sur l'avenir du monde. — Ses prévisions. — Besoin du sublime.* . . . . . 188
- III. *La morale de Nietzsche. — Rôle de la famille dans la genèse de la morale; théorie de Proudhon. — Morale d'Aristote.* . . . . . 193
- IV. *Hypothèses de Kautsky. — Analogies entre l'esprit de grève générale et celui des guerres de la Liberté. — Effroi que cet esprit cause aux parlementaires.* . . . . . 199
- V. *Le travailleur dans l'atelier de haute production, l'artiste et le soldat des guerres de la Liberté: désir de dépasser toute mesure; souci de l'exactitude; abandon de l'idée de l'exacte récompense.* . . . . . 204

APPENDICE I. — Unité et multiplicité :

- I. *Images biologiques qui favorisent l'idée d'unité; leur origine.* . . . . 209
- II. *Unité antique et ses exceptions. — Mystique chrétienne. — Les droits de l'homme; leurs conséquences et leur critique. — Utilité de la conception de l'homme anhistorique.* . . . . . 211
- III. *La monarchie ecclésiastique. — Harmonie des pouvoirs. — Abandon de la théorie de l'harmonie; idée d'absolu mieux comprise aujourd'hui.* . . . . . 218
- IV. *Goût actuel des catholiques pour l'adaptation. — Indifférence de l'État. — Les luttes actuelles.* . . . . . 222
- V. *Expériences contemporaines fournies par l'Église: parlementarisme; sélection des groupes de combat; multiplicité des formes.* . . . . 225

APPENDICE II. — Apologie de la violence . . . . . 231

APPENDICE III. — Pour Lénine. . . . . 233

Postface de Philippe Blouin

- I. *La Belle Époque et nous.* . . . . . 243
- II. *Catalyseurs d'un révisionnisme.* . . . . . 246
- III. *Aspects du mythe.* . . . . . 257
- IV. *Quelle violence?* . . . . . 264

Index des noms . . . . . 273



CHEZ LE MÊME ÉDITEUR

Panaït Istrati

*Vers l'autre flamme*

Charles Heimberg

*Histoire d'en bas et récit national*

Abraham Léon

*La conception matérialiste de la question juive*

Nanni Balestrini

*Sandokan*

Solomon Northup

*Douze ans d'esclavage*

Collectif de débrayage

*On s'en câlisse*

Marco Camenisch

*Résignation est complicité*

Georges Sorel

*Réflexions sur la violence*

Gianpiero Bottinelli

*Louis Bertoni*

Nanni Balestrini

*Nous voulons tout*

Karl Marx

*La Guerre civile en France*

Marianne Enckell  
*La Fédération jurassienne*

Léon de Mattis  
*Crises*

Nanni Balestrini  
*La Violence illustrée*

Paul Mattick  
*Marxisme, dernier refuge de la bourgeoisie?*

Nanni Balestrini  
*Blackout*

Otto Rühle  
*Karl Marx, vie et œuvre*

Maximilien Rubel  
*Marx théoricien de l'anarchisme*

Michel Bakounine  
*Considérations philosophiques  
sur le fantôme divin, le monde réel et l'homme*

Yann Collonges, Pierre Georges Randal  
*Les Autoréductions*

Otto Rühle  
*La révolution n'est pas une affaire de parti*

Karl Marx  
*Contribution à la critique  
de la philosophie du droit de Hegel*

Alfredo M. Bonanno  
*La Joie armée*

Karl Marx  
*Salaires, prix et profits*

Voline

*La Révolution inconnue (3. vol.)*

Jean Wintsch, Charles Heimberg

*L'École Ferrer de Lausanne*

CET OUVRAGE COMPOSÉ  
EN SABON NEXT A ÉTÉ  
ACHEVÉ D'IMPRIMER  
LE 18 AVRIL 2013  
POUR LE COMPTE DES  
ÉDITIONS ENTREMONDE

IMPRIMÉ EN BULGARIE